

بازدید شد
۱۳۸۴

۴-
۱۳۸۷/۹/۱۱
اسکن شد

۷۸۱۳

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب اعراب القرآن

مؤلف

موضوع

شماره ثبت کتاب

۷۸۱۳۰

۸۹۸۰۱

شماره قفسه ۱۲۴۱

۷۸۱۳

فصلنامه علمی تخصصی ۲

۳۰
اسکن شد
۱۱/۹/۸۸

۱۸۸۸
۸۸۸۸
۸۸۸۸
۸۸۸۸

شماره ثبت کتاب

موضوع

مؤلف

کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره قفسه ۱۲۱۱

۸۸۸۸

۱۸۸۸

بازدید شد
۱۳۸۴



[illegible]

وخط الأعراب بالعلماني وقيل بحذفها مختصرا لكثر العلم فلما وجدنا
على ما وصفت اجبت أن امل كتابا يصغ حجمه ويكثر علمه اقتص
فيه على ذكر الأعراب ووجوه القرات فابت به على ذلك والله أسأل
أن وفقني لأصابه الصواب وحسن القصد به ومنه وكرمه **اعراب**
الاستقامة اعوذ بالله أعوذ بسكوت العين وضم الواو مثل قولنا استقبل
الشمعة على الواو فقلت الى العين وبقيت كائنة ومدة عود عينا
ومعناه وهذا تقديم والتقدير فيه قل العود والشيء ان فيعال من
شطن شيطان اذا بعد وبقيت ال في شيطان وبشرط وتسمى بذلك
متمم بعد عود في السرة وقيل هو فعلان مشاط يشيط او لك
فالمتمم ذلك شمره ويجوز ان يكون تسمى بفعلان لها الغنة
في اهلاك غيره والرفع في فعل بمعنى منعوا اي مزجهم بالظن و
اللعن وقيل هو فعل بمعنى فاعل اي يجمع غيوة بالاغواء **اغماط**
القسم الباء في قسم متعلقة بمنزف فعند البصريين المحذوف
مبتداء والحجاز والمغربون وقدير ابتداء بسم الله اي كائن باسم
الله فالباء متعلقة بالكون والاستقرار وقال الكوفيون
المحذوف فعل تقديره ابتدأت او ابدا فالحجاز والمغربون في موضع نصب
بالمحذوف وحذف الألف من الخط لكثرة الاستعمال كقولك
لا سمر الله بركة او لا سمر ربك اثبت الألف في الخط وقيل
حذفوا الألف لانهم حملوه على سمر وهي لغة في اسم ولف
كسر السين وضمتها اسم ب كسر السين وضمتها سمي
والاصل في الاسم فالمنزوف منه

١٤
جمعه اسمها واسم وفي تصغيره سمي ويومنه قيل افتقوا بالان
سميك اي اسمه كاسمك والفعل منه سميت واسمك ففت
راي كيف جمع الحروف الى آخره وقالت الكوفيات اصله
وسمى لانه من الوسم وهو انبلاية وهذا صحيح في المعنى فاستدل
اشفاقا فان قيل كيف اضيف الاسم الى الله والله هو الاسم
قيل في ذلك ثلثة اوجه احدها ان الاسم هنا بمعنى التسمية و
التسمية غير الاسم لان الاسم هو اللاديم للسمي والتسمية هو
اللفظ بالاسم والثاني ان في الكلام حذف مضاف تقديره باسم
سمى الله والثالث ان اسم زياده ومن ذلك قولهم الى الحول ثم اسم
السلام عليكم ما قول اخر اذ يعيد باسم الما الى السلام عليكم
ويناديه بالماء والاصل في الله الاله فالقيت حركة المفعول على الامر
المعرفة ثم اسكنت واذهمت في اللام الثانية ثم فحمت اذ المراد
قبلي كسر ورفعت اذ كانت قبلها كسرة ومنهم من رققها
في كل حال والفتح في هذه الاسماء من خواصه وقالت ابو علي منزه
الاله حذفت حذفا من غير القاء وهم في الاله اصل وهو من الاله بالاء اذا
عبد فالله مصدر في موضع المفعول اي المألوه وهو المعبود وقيل
اصل المسموعة والانه من الوله فالاله توله اليه القلوب اي تحب
الصله لاه على فعل واصل الالف بالانيم قالوا في قلوبهم هي
ث عليه الالف واللام الرحمن الرحيم صفتان مشتقان
الرحمن من اتيه المبالغة وفي الرحيم مبالغة ايضا الا ان
اللفظ والسمي في الصفة هو الما

٢٠
في الموصوف وقال الاخفش اسما فيهما معنوي وهو كونها متعاقبتين
نصبهما على ضمائر اعني ورفعهما على تقدير هو **سورة الفاتحة**
بجهود على رفع الحمد بالابتداء والله الخبر واللام متعلقه بخبر
اي والجب او ثابت ويقرأ الحمد بالنصب على الله مصدر فعل حمدا
اي خمد الحمد والرفع بجهود لان فيه عموما في المعنى وقراء بكنز
الدال اتباعا لكسر اللام كما قالوا لمغيره ورغيف وهو ضعيف
في الآية لان فيه اتباع الاعراب البناء وفي ذلك انطال للاعراب
ويقرأ بضم الدال واللام على اتباع اللام الدال وهو ضعيف
لان لام الجر متصل ما بعده منفصل عن الدال ولا نظيره حروف الجر
المفردة الا ان من قرأ به قرأ من الخروج من الضم الى الكسر واجراء
التفصيل لانه لا يكره ان يستعمل الحمد منفردا عما بعده والرب مصدر
رب يرب ثم جعل صفة كعدك وخضم واصله راب وجره على الضمة
او البدل وقرى بالنصب على ضمائر هو والعالمين جستم تصحيح واحدهم
عالم والعلم المراسم موضوع للجمع ولا واحد له في اللفظ واشفاقه من
العلم عند خص العالم من يعقل ومن المبالغة عند من جعله لجميع
المخلوقات سوى الرحمن الرحيم بحر والنصب والرفع ويقرأ على ما
ذكرنا في رب **قوله تعالى** ملك يوم الدين يقترأ بكسر اللام من غير
الف وهو من عم ملكه يقال ملك به الملك بالفتح
اللام وهو من تحفيف الكسوة
تخضه وهو معرفة فيكون
فه على هذا ويقرأ بالاء

اذا اريد به الحال او الاستقبال لا يعرف بالاضافة فعلى هذا
 يكون جرحه على البدل لا على الصفة لان المعرفة لا توصف
 بالذكور وفي الكلام حذف مفعول تقديره مالك يوم الدين
 الامر بالاضافة الى يوم خرج الطريقة لا يفتح فيه تقدير
 لانها تفضل بين المضاف والمضاف اليه ويقرأ مالك بالصب
 على ان يكون باضمارا غنى وحالا ولجاز قوم ان يكون نداء
 وقرأ بالرفع على اضماره او يكون خبرا للرحمن الرحيم على قراءة
 من رفع الرحمن ويقرأ ملوك يوم الدين رفعا ونصبا وجرا وقرأ
 يوم على انه فعل ويوم مفعول او ظرف والذين مضاف الى ان يدين
قوله تعالى اياك الجمهور على كسرة الميم وتشديد الياء وقراء
 شاذ ابقى الميم والاشبه ان يكون لغة مسموعة وقرأ
 بكسرة الميم وتخفيف الياء والوجه فيه انه حذف احدى
 اليامين لاستثقال التكرير في حرف العلة وقد جاء ذلك
 في الشعر قال الفرزدق تنطرت نصرا والساكن انهما على
 مع الغيث استهلكت مواطير قال وفي اما ايما عجلوا الميم
 ياء كراهية الضعيف وايما عند الخليل وسيدويه اسم
 اء الكاف فحرف خطاب عند سيدويه لا موضع لها
 اسماء كانت ايا مضافة اليها
 مضمرة ضيفت ايا اليه
 الفاعل وهو
 الشئين فايها وما

الشواب وقال الكوفون اياك بكافها اسم وهذا بعيد لانها
 اسم مختلف آخره بحسب اختلاف المتكلم والمخاطب الغائب
 قال اياي واياك واياه وقال قوم الكاف اسم وايما عاد له
 فوحرف وموضع اياك نصب بنعبد فان قيل اياك خطاب
 لله على لفظ الغيبة فكان الاشبه ان يكون اياه قيل عادة العرب
 ارجع من الغيبة الى الخطاب ومن الخطاب الى الغيبة وسيمر
 من ذلك مقدار صالح في القرآن **قوله تعالى** نستعين الجمهور على
 فتح النون وقرأ بكسرهما وهي لغة واصلة نستعينون نستعملون
 العون واستنقلت الكسرة على الواو ونقلت الى العين ثم
 نقلت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها **قوله تعالى** اهذه لفظه
 امر والا امر مبني عند البصريين وسرّب عند الكوفيين فحذف
 الياء عند البصريين علامة الشكون الذي هو بناء وعند الكوفيين
 هو علامة الجزم وبني تنبى الى مفعول بنفسه فاما تمده الى
 مفعول آخر فقد جاء متعديا اليه بنفسه ومنه هذه الآية وقد
 جاء متعديا الى كقوله هذا في ربي الى حراط وجاء متعديا الى
 ومنه قوله الذي هدانا لهذا واليه رابط بالسبب هو الاصل لانه من بط
 الشئ اذا بلغة وسمى الطريق سراط الجران النار فيه كجوانح
 المستلح فمن قرأه جاء به على الاصل ومن قرأه بالصاد قلب السين صاد
 لتجانس الطاء في الاطباق والسين تشارك الصاد في الصغير والهمس
 فلما شاركت الصاد في ذلك قربت منها فكانت مقارنتها
 بها مجوزة قبلها اليها لتجانس الطاء في الاطباق ومنه

هذا

قلبا لئلا لا يرى والذين من حروف الصغير والرائي اشبه
 بالظاء لانهما مجهولتان ومن اشترى الضاء زايان تصدان بجهلها
 بين الجهر والاطباق وأصل المستقيم مستقيم فرفه سا ذكرنا في
 نستعين ومثل عملها بمعنى فيصل الى السراط الفوسر ويجوز
 يكون بمعنى القيام اي القنات وصرط الثاني بدل من الاول
 وهو بدل الشيء من الشيء وهما بمعنى واحد وكلاهما معرفة والذين
 اسم موصول وصلته انعمتوا العايد عليه الماء والميم والعرض
 من وضع الذي وصف المعارف بالجهل لان الجهل يقترن بالذكريات
 والترك لا يوصف بها المعرفة والالف واللام في الذي زايان
 لم يعرفها بالصلة الا ترى ان من وما معرفنا ولا لام فيها فذلك
 ان تعرفها بالصلة لا اصل في الذين الذين لان واحد الذي
 ان ان ياء الجمع حذف ياء الاصل لا يجمع ساكنان والذين
 بالياء في كل حال لانها اسم مبتدئ ومن العرب من يجعله في الرفع بالواو
 وفي النصب والجر بالياء كما جعلوا تشيئة بالالف في الرفع و
 الياء في النصب وفي الذي خمس لغات احدها الذي باللام
 مستوحى من غير لام التعريف وقد روي به شاذ او الثانية
 الذي بدون الياء والثالثة بحدفها واذا كان الذاو والرابعة
 حذف الياء وان كان الذاو والخامسة باء مشادة **قوله تعالى**
 غير المعصوب يقرء بالجر وضمه لانه لو جازعها لكانت بدل من
 من والثاني انه بدل من الماء والميم في علمهم والمالث انه صفة
 برفه وغيره لا يعرف بالاضافة فلا يصح

ما
 طلب

هو
 هو
 الذي

الحروف

ان يكون صفة وفيه وجهان احدهما ان غير اذا وقعت بمشتدات
 تكاملتا معرفتين تفرقت بالاضافة كقولك عجبت من الحركة
 غير التكون ولذلك الامر هنا لان النعم عليه والمعصوب عليه
 فاما ان الجواب الثاني ان الذين قرب من النكرة لانه لو قصد
 قصد قوم باعيانهم وغير المعصوب قربه من المعرفة بالتخصيص
 الحاصل لها بالاضافة فكل واحد منهما فيه ابهام من وجه ولخصنا
 من وجه ويقراء غير النصب وفه ثلثه اوجه احدها انه حال من الماء
 والميم فالعامل فيها انعمت وبضعف ان يكون حالا من الذين
 لانه مضاف اليه والصرط لا يصح ان يعمل بنفسه في الحال وقد
 قيل انه ينصب على الحال من الذين ويعمل فيها معنى الاضافة
 والوجه الثاني انه ينصب على الاستثناء من الذين او من الماء والميم
 والثالث انه ينصب بايماءا عن والمعصوب مفعول من غضب
 لانه القيام مقام الفاعل عليهم والتقدير غير الغرض
 يرفى المعصوب لقيام الجاز والمجور مقام الفاعل
 فيقال الفريقين المعصوبين لان لسم الفاعل
 والمفعول اذا عمل فيها فلهذا لم يجمع جمع السلامة ولا القنات
 لا زائدة عند البصيرين للتوكيد عند الكوفيين هي بمعنى غير كما
 قالوا جيت بلا شيء فادخلوا عليها حرف الجر فيكون لها حكم غير
 واجبات البصريون عن هذا بان لا دخلت للمعنى فيخطاها العالم
 كما يحطى بالالف واللام والجمهور على ترك الميم في الضائيات
 وقراء ايوب الشان فمرفه مفتوحة وه

عمل
 فاعل ومفعول

هو
 هو

في كل الف وقع بعد هاء ف مشددة نحو ال ودابة وبار والعله
 في ذلك انه قلب الالف فتحة ليصبح حركتها لا يجمع بين
 ساكنين **فصل** واما امين فاسم للفعل ومعناها الله استجبت
 لوقوعه موضع البتق وحركته بالفتح لاجل الياء قبل اخر كما فتحت
 ابن والفتح فيها اقوى لان قبل التبا كسر فلو كسرت التون على
 الاصل لوقعت الياء في كسرتين وقيل امين اسم من اسماء الله
 وتعالى يا امين وهذا خطأ لوجهين احدهما ان اسماء الله لا يغير
 الالفيا ولم يرد بذلك سمع والثاني انه لو كان كذلك لبقى على الفم
 لانه منادى معرفه او قصود وفيه لغتان القصر وهو الاصل
 والممد وليس من ابيه العزيز بل هو من الابنية الانجسية كهايل
 وقايل والوجه فيه ان يكثر اشبع فتحة المستخره وتشات الالف
 فعلى هذا لا يخرج عن الابنية العربية **فصل** في هاء الضمير نحو عليهم
 وعليه وفيه وفيهم واما افردناه لتكرره في القرآن والامثاله هذه
 الهاء الضم لا نهاتضم بعد الفتحة والانه
 وعلامة ويسمعه ومنه وانما يجوز كهايل الباء نحوهم
 وبعد الكسر تحريكه وبدان وضربها في الموضعين جائز لانه الاصل انما
 كسرت لجانس ما قبلها من الياء والكسرة وبكل قدرى واما عليهم
 ففيها حاشه لغات وكذا قدرى بدخس مع ضم الهاء وخس مع
 كسرهما فالتى مع الفم ان كان اليهم وضمهما من غير اشباع وضمها
 مع واو كسر الميم مع غير ياء وكسرها مع الياء واما التى مع كسر الهاء
 كسر الميم وكسرها مع غير ياء وكسرها مع الياء وضمها

اسم فعل

اذا الميم لا يقع في موضع لا يقع في الياء
 محذوف تقديره وبالساعة الاخرة او بالدار الاخرة
 الاخرة خير قال واليوم الاخر **قوله تعالى** هم يوقنون هـ
 على وجه التاكيد لوقال وبالاخرة يوقنون اذ المع
 ووجه التوجيه في هـ تحقيق يعود الضمير الى المذكور
 غيرهم يوقنون الخبر واسمه يوقنون لاني ياء
 والاصل ان يوقى في المضارع محذوف الماضي الا ان ال
 لما ذكر في يوقنون وابتدأت الياء واوالسكونها وان
قوله تعالى اولئك هذه صيغة جمع على غير اقط واء
 ذاو ييكون اولئك للموشع المذكور والكاف فيه جر
 وليست اسما اذ لو كانت اسما لكانت اما حرف فاعلة او
 ضمير متبوعا اذ لا يقع من لا حرف فاعلة ان تذكر
 والا لا يقع اضافته لانه مبنيهم واليهما لانه
 مجزئ الخطاب يجوز مبداء ولا يوقن في هذا
 رفع لا ابتداء وعلى لى الحرف حرف
 ثابتون على هدى ويعرف ان يكون اء
 وقد ذكر فان قيل اصل على الاء
 يقع معناه ما هنا قيل معناه
 بالاشباع المكنى ويجوز ان ياء

منها كان والجاء واخره رخصه على هدى ويجوز كسر الماء وضمتها
فاما ذكر في علمهم في الفتحه **قوله تعالى** وأوليك مبتداء وهم مبتدا
ثان **الجنون** خبر الثاني والثاني خبر **قوله تعالى** ويجوز ان يكون هم
مبتدا موضع من الاعراب والمفعول خبر اوليك والاصل في مفعول
منهم فيه ما ذكرنا في يؤمنون **قوله تعالى** سواء عليهم رفع بالابتداء
والنعم لم يمتد خبره في موضع الفاعل وسدت هذه الجملة
مبتدا خبره تقديرين يتوعدونهم الانذار وتركه وهو كلام محمول على
المعنى ويجوز ان تكون هذه الجملة في موضع مبتدا وسواء خبر مقدم
في الجملة على الفولين خبر ان ولا يؤمنون لا موضع له على هذا ويجوز ان
يكون سواء خبر ان وما بعده معتبر بنفسها ويجوز ان يكون خبر البعد
بهم وسواء علمه واقع موقع اسم الفاعل وهو مستوي ومسوي يعمل
منه المستوي ومن اجل انه مضد لا يفتق ولا يجمع والمفتق في سواء مبتدا
من لان باب طويث وسويث اكثر من باب قوم وحقه حمل على
قوله تعالى عانذتهم قرايب يحصن بمنه واحدة على لفظ الخبر
وهذه الاستفهام مراده ولكن حذفها تخفيفا وفي الكلام ما يدل عليه
وعبر عنه ام لا لان ام تعادل المستزادة وقراء الاكثر من على لفظ الاستفهام
ثم اختلفوا في كيفية النطق به محقق قوم الممتنعين ولم يفتوا فيه
فانهم لا ان الجمع بين الممتنعين مستعمل لان الجمع بينه يخرج
بكلية فالتنظير بما يشبه من النوع فاذا اجتمعت هم ثابت
في الكلام فمن فاعلهما كسر العرب ومنهم من يجمع
في الثانية كسر الميم واللام في قوله تعالى

في الضعيف ذيا فردوا الى الثلاثي والهاء في ذيا من الياء في ذيا واما
اللام حرف لا يدل على غير المشار اليه وقيل هو مبتدا
تقول هذا وهذا ولا يجوز هذا ذلك وحركات اللام كسر
ب على التثنية الساكنين وقيل كسر في التثنية بفتح
يجز اذا لوقفتها قلت ذلك لا لتبس على الملك وفي
بعض هذا موضع رفع اما على انه خبر الميم والكتاب بان
ولا ريب في موضع نصب على الحال اي هذا الكتاب حقا او غير ذي
شك واما ان يكون ذلك ابتداء والكتاب خبر ولا ريب في حال ويجوز
ان يكون الكتاب عطف بيان ولا فيه الخبر وريب منى عطف
الاكثرين لانه ركب مع لا وصير خبرا في نفسه عشر وعطفا لانه تقوية
معنى من ان التقدير لمن ريب واحتج الى تقدير من لتدليله لا على
الانزى انك تقول لا رجل في النار فنفى الواحد وما زاد عليه فاذا قلت
لا رجل في النار فوفت وزنت نصب الواحد وارتفت ما زاد عليه
اذ يجوز ان يكون فيها يا او اكثر **قوله تعالى** فيه وجهان أحدهما
هو في موضع خبر لا ويتلوه تحت زوف تقديرين لا ريب في ذلك فتوقف
حينئذ على فيه والوجه الثاني ان يكون لا ريب انزال الكلام وخبر
محدوف العلم به ثم استأف فيقول فيه حذف فيكون هدى مبتدا
او فيه الخبر وان شئت كان هدى فاعلا مرفوعا وفيه وجهان في
على الوجهين يفعل محذوف واما هذا فالله متقلبه عن ما لقول الحديث
والله في موضع وجهان أحدهما رفع اما ابتداء او فاعل على ما ذكرنا
ولما ان يكون خبر ابتداء محذوف اي هو هدى

تمت بحروف الحروف الثاني ان يكون في موضع نصب على الحال من
 الهاء فيه اى ريب فيه هادى المصدر في معنى اسم الفاعل و
 انما يرد في معنى التبيين والاشارة الحاصل من قوله ذلك **قوله تعالى**
 للفقير انتم متعلقه بخذوف تقدير هدى كابر او كائنا على ان يكون
 من الوجهين في الهاء ويجوز ان يتعلق الهم بنفس المسمى لانه مصدر
 والمصدر يعمل عمل الفعل ولعل المتقين متقى واصل الكلمة
 من قى فقاوها واووها فاذا بنيت من ذلك افعل قلبت
 للواو تاء وادغمها في التاء الاخرى فقلت انى وكذلك في اسم
 الفاعل وما تصرف منه نحو متقى وقتة اسم ناقص واو التاء لام
 مخدوفة في الجمع ليسكونها وكون حرف الجمع بعدها كقولك متقون
 وصحس فذره في الاصل متقيلون لان اصله موثقيون فحذفت
 اللام كما ذكرنا فوزه الآن مفتون ومفتين وانما حذفت اللام دون
 علامة الجمع والله على معنى اذا حذفت لا يبقى على ذلك المعنى ليل كان
 وكما ان يقالوا اولى **قوله تعالى** الذين يؤمنون هو في موضع جر صفة
 للفقير ويجوز ان يكون في موضع نصب اما على موضع المتقين او باظهار
 اعلى يجوز ان يكون في موضع رفع على ضمائرهم او مبتدأ وخبره
 اولى على معنى واصل يؤمنون يؤمنون لانه من الايمان والمؤمن منه امن
 قاله بلدي ومنه ساكنة قلبت الفاعلية اجتماع هذين ولم يعمل
 الثاني في موضع ساكنة وانفتاح ما قبلها ونظير في الاسماء ادم وال
 فاما في المستقبل فلا يجمع بين المجرى والذين هما الاصل لان ذلك يفسد
 التمام الى ثلث هجرات الاولى هجرة المضارعة والثانية هجرة الفعل

عمل مصدر
 باب تفعيل
 فاعل الواو فيه
 تاء

اجتماع
 هجرات
 في باب تفعيل
 من هجرات لغو

التي في امن والثالث المفعول الثاني فالكلمة مخدوفة الوسطى على حالها
 في اكره لا يجمع المجرى وكان حرف الوصل اول من حروف الاولى لا يها
 حرف معنى ومن حذف الثالث لان الثالث فاء الكلمة الوسطى
 ليدل واذا اردت ان تبين فعل ان من اربعة احرف فهو من خارج فلو
 قلت ادخل لا يثبت بحج مبيع كان في الماضي وزدت على فتمت
 المتكلم فمضاه يجب ان يكون في زمن والباقي من الهجرات اول
 والواو التي بعدها مبداه من المجرى الساكنة التي فاء الكلمة والمجرى
 الوسطى هي المخدوفة وانما قلبت الساكنة واو الساكنة وانضم ما قبلها
 فاذا قلت تؤمن وومن جاز لك فيه وتجان احدهما المجرى على الاصل
 والثاني قلب المجرى واو تخفيفا وحذفت المجرى الوسطى خلا على
 اومن والاصل يؤمن فاما اومن انا فلا يجوز هجر الثانية بحال ذكرنا
 والغيب هنا مصدر بمعنى الفاعل اى يؤمنون بالغاب عنهم ويجوز ان
 يكون بمعنى المفعول اى الغيب كقوله هذا خلق الله اى مخلوقه وذرهم
 ضرب الامير اى مضروبه **قوله** يؤمنون اصله يؤمنون وقومون وقما
 اقام وعينه واو لقولك فيه تقوم فحذفت المجرى كما حذفت في اقيم
 اجتماع المجرىين وكذلك جميع ما فيه حرف مضارعة لئلا يتخلل
 باب الافعال المضارعة واما الواو فعمل فيها ما عمل في تفعيل
 وقد ذكرنا والفاء الصلاة منقلبه عن واو لقولك صلوات والصلوة
 مصدر صلي ويراد بها هاهنا الافعال والاقوال المخصوصة فلذلك
 جرت بحروف الاسماء غير المصادر **قوله تعالى** وتمازى بها هجر من متعلقه

مصدر
 بمعنى من زل
 وتفضل
 فاعل الواو فيه

الفاعلية

حقها في الاصل اول ويجوز كسرهما انا عالمنا قبلها واما فيه وعليه
ففيه اكثر من غير اشباع وبلا اشباع وفيه الفهم من غير اشباع
وبلا اشباع واما اذا سكن فاقبل الماء نحو منه وعنه ويجوز
فمن ضم من غير اشباع فعلى الاصل ومن اشبع اراد يبين الماء
لخفايا **سورة الفجر** قوله تعالى المر من الحروف المقطعة
كل واحد منها اشرف فالف يعبر به عن مثل الحرف الذي في
قال ولا يعبر بها عن الحرف الاخير من قال وكذلك اشبهها
والدليل على انها اسما ان كلاً منها يدل على معنى في نفسه وهي
مبنية لانك لا تريد ان يغير عنها شيء واما على بها الفناظ
الحروف التي جعلت اسما لها فهي كالاصوات نحو غاق في
حكاية صوت الغراب في موضع العرش اوجه احدها الجذر
على القسم وحرف القسم عدوت وفي عمله بعد الحرف لانه لا
فهو كالمفوض به كما قالوا الله يفعل ما يريد من حرف الماني موضعها
نصب وفيه فحان لحدتها هو على تقدير حرف القسم كما قيل
الله لا يفعل والثابت فيل يحدون تقديره التزم الله اي
اليمين به والثاني هو مفعول بها تقديره اتل امرؤ الوحد الثالث
موضعها رفع بانها مبتدأ وما بعدها الخبر **سورة الفجر** ذلك
ذات السطران والالف من جهة الاول قال الكوفون الدال
وتحدها في الاسم والالف تكثر الكلمة واستدلوا على ذلك بقوله
وهامد الله وامن ذلك بشي لان هذا الاسم استظهر وليس في الكلام
امد حتى يحمل هذا عليه ويدل على ذلك قوله

الاشباع

حكاية

الاصوات

سورة

حتى ملكت ولقيت الفاء منهم من يحمل الثانية الفاء حقيقة كما فعل
ذلك في اتم وامن ومنهم من يلين الثانية وتصل بينه بين الاول
بالالف ومنهم من يحذف الحرفين وتصل بينهما بالالف
من بدل الاول فاء وتكون الثانية ومنهم من يلبس الثانية
لا يجوز ان يخفف الاول ويجعل الثانية الفاء حقيقة وتصل بينهما
بالالف لان ذلك جمع بين الفين ودخلت حركتهما في الالف
للتسوية وذلك شبه بالاستفهام لان الشبهة تستوي عند الالف
والقدم وتلك الالف تفعل من يزيد التسوية ويقع ذلك بعد حوا
تعد الالف وتعد بيت شعري القولك بيت شعري اقام ام تعد وتعد
لا بالالف ولا اذرف وام في العادله منق الاستفهام ولا يزيد المشغل
الى معنى المقى حتى يحسن من داس فان دخلت عليها ان الشبهة
ماذ الفعل الى اصله من الاستقبال **سورة الفجر** وعلى تقديره السمع
في الاصل من عند جمع وفي تقديره هنا وحيان احدهما الله استعمال
على السلب وفي الكلام حذف تقديره على واذيع سمعته لان السمع
لا يحتم عليه والثاني ان السمع هنا استعمال بمعنى الشائعة وهم
الاذن كما قالوا العيب يقع الغائب والقيم بمعنى النجوم والكواكب
فما عن الجمع كما قال الشاعر يا حبيب الحبيب فاما على السمع فيل
والله يلهيها فليس يريد جله فاما **سورة الفجر** وعلى تقديره السمع
يقرب الرفع على انه مبتدأ وعلى السمع خبره وفي الجملتين ما استبر
وعلى قول الاخفش غشاوة من نوع الجملتين في الفاعل المفعول
شبه في الجملتين على هذا لانها في الجملتين والوقوف على هذه التام على

على شتمه وتقره بالثوب بفعل مضمر تقديره وجعل على الشتم
عشاق ويجوز ان يقصبت بحتم لانه لا يعتد بنفسه ويجوز كسر
العين وفتحها وفيها مائة لغات اخر عشق بغير الف يفتح الغين ومنها
وكسر **قوله** **قال** ولهم عقاب ابتداء وخبر وفاعل عمل منه البحار
على ما ذكرنا قبل وفي عظيم ضمير يرجع على العقاب لانه صفة **قوله** **قال**
ومن الناس الواو دخلت هنا اللطيف على قوله الذين يؤمنون بالغيب
وذلك ان هذه الايات استوعبت اقسام الناس فالآيات الاول
تضمنت ذكر المخلصين والايمن وقوله الذين كفروا تضمنت ذكر من
انظروا الكفر وانظروا هذه الآية تضمنت ذكر من اطعموا الايمان واطعموا
الكفر فمنها ما دخلت الواو لئلا ينسب اليه المذكورين من تمام الكلام
الاول ومن هنا التبيين وفتح فونها ولم تكرر لئلا يتوالى الكسرة
واصل الناس عند سيقه انما من جذوت منزله وهي فاء الكلمة وجعلت
الالف واللام كالعوض بينهما ولا يكاد يستعمل الناس الا بالالف
واللام ولا يكاد يستعمل الناس الا بالالف واللام فالالف في الناس على
هذا زيد واستيفاقه من الناس وقال غيره ليس في الكلمة حذف
والالف متعلبة عن واو عين الكلمة واستيفاقه من ناس يؤمنون
بالحق وقالوا في تصغيره نون **قوله** **قال** من يقول من في موضع رفع
بالابتداء وما قبله الخبر وهو من رفع بالحجاز قبله على ما تقدم ومن
ما هنا تحريك مؤسوسة ويقول صيغة لها وبضعف ان يكون على
الذي لان الذي متناول قوله الخبيرهم والذين فاعلنا انما الالف واللام
التي هي في الالف واللام ويستعمل في التثنية والجمع

والثالث بالفتح واحدا والضمير الرجوع اليها يجوز ان يرفع مثلا على
بعضها وقد جاء في هذه الآية على الوجهين فالضمير في يقول منزه وواو
وما هم جمع والاصل في يقول يقول يكون الفاعل وضم الواو لانهم
نظير فاعل ويقول ولم يات الا على ذلك فنقلت ضمة الواو والالف
لخف اللفظ بالواو ومن هنا انما امرت لم تحتم الى الحشر بل يقول
قل ان فاء الكلمة قد تحركت فلم يحتم الى الحشر الوصل **قوله** **قال**
اسأصل الالف فتنسب ساكنه فقلت القائل لا يجمع ضميرتان
وكان قبلها الفاعل اجل الفحة قبلها ووزن امن فاعل من الامر والامر
فاعل فالالف فيه غير ذلك **قوله** **قال** وما هم هم فاعل
من رفع ما بعد اهل الجاز ومنه تداءى هم والباقي الخبر فايد للتوكيد
غير متعلقة بشي وهذا كل حرف يزيد في المتداء او المحم او الفاعل
وما تنفي في الحال وقد تستعمل في المستقبل **قوله** **قال** يخادعون
الله في الجملة ويخادعونهم لا موضع لها والثاني موضعها نصب على
الحال وفي صاحب الحال والفاعل فيها ويخادعونهم من الضمير
في يقول فيكون الفاعل فاعل قول والتقدير انما يخادعون الله في الجملة
وهو حال من الضمير في قوله يؤمنون والفاعل فيه اسم الفاعل والتقدير
وما هم مؤمنين في حال جحد الله ولا يجوز ان يكون في موضع رفع على
الصيغة لمؤمنين لان ذلك موجب فاعلها وهم والمفعول على انما يخادعون
ولا يجوز ان يكون الجملة حالا من الضمير في انما لان افعالهم وهم يقول
فكان يخادعون حال من الضمير في انما لكانت الجملة ايضا وهذا حال
لوجهين احدهما انهم راوا انما وخادعونهم والاني انه اخبرهم بقوله

يفاد صوت ولو كان منهم لكان تخارج بالثون وفي الكلام حذف توبيخ
 تخارج عن بني اسرائيل لوجع طابره من غير حذف **قوله تعالى** وما تخافون
 اكثر القرية بالالف واصل الفاعلة ان يكون من تخافون على ذلك فتا
 لانهم في خداعهم يتولون انفسهم منزلة اجبي يور الخداع بينهما فتم
 يخدعون انفسهم وانفسهم تخدعون وقيل الله فاعلة هنا من واحد
 كقولهم سافر الرجل وقامت الدس ويقرب ليدون بغير الف مع
 فتح الياء ويقرب منها على ان يكون الفاعل للرفع الشيطان فكأنه قال
 وما يخدعون الشيطان الا انفسهم اي من انفسهم وانفسهم نصب بانه مفعول
 وليس شبهه على الاستثناء لان الفعل لم يتصرف بمفعوله قبل لا
قوله تعالى فادعوا له ناد يستعمل لا رما كقولك ناد الماء و
 يستعمل متعديا الى مفعول كقولك زده دعهما وعلى هذا يجوز
 ولما عينه واو مشددة الا انه احسن فيما عينه ياء **قوله تعالى**
 اليم هو مفعول بعين مفعول لانه من قولك اليم هو مولود وجمعه الماء
 واللام مثل شريف وشرقا وشراف **قوله تعالى** بما كانوا يكذبون
 مؤنث موضع رفع صفة لا اليم وتعلق الياء بحروف تقديمه الياء
 كان بكسرة ياء او مشددة وما هنا مصدرية وصلها بكسرة ولبت
 كان صلها لا لما الناقصة ولا يستعمل منها مصدر ويكذبون
 في موضع نصب خبر كان وما المصدرية حرف عند سيبويه واسم
 هذا لا يفسد وعلى كلام القول لا يعود عليها من صلها شيء
قوله تعالى واذا قيل لهم اذا في موضع نصب على الظرف والعامل
قوله تعالى قالوا وقال قوم التماس فيه قيل فيه فاعلة لانه

نحوه

في موضع جر باضافه اذ اليه والضاف اليه لا يعمل في المضاف
 اصل قبل قول فاستقلت الكثر على الواو وحذفت وكسرت القاف
 لقلب الواو ياء كما فعلوا في ادل وحق ومنهم من يقول نقلوا كسر
 الواو الى القاف وهذا ضعيف لانك لا تسفل اليها الحركة الا بعد
 تقدير مكوها فصاح في هذا الى حذف فحة القاف وهذا عمل
 كثير ويجوز اشعام القاف الفحة مع بقاء الياء ساكنة تنسبها
 على الاصل ومن العرب من يقول في مثل ذلك قول وبوع ويستوي
 بين ذوات الواو والياء قالوا ويخرج على اصلها وما هو من الياء قبل
 الياء فيه واوا لكونها وانضمام ما قبلها ولا يقرأ بذلك ما لم
 ثبت به رواية والمفعول القايم مقام الفاعل مصدر وهو القول
 واضمحلال الجملة بعد تفسيره والتقدير واذا قيل لهم هو لا يفسد
 في نظيره ثم بدا لهم ما في فسادنا والآيات ليحذر اي بدا لهم ما في
 اوزائهم وقيل لهم هو القايم مقام الفاعل وهو بعيد لان الكلام
 لا يمت به وما هو من مما ينشئ الجملة بعد ولا يجوز ان يكون قوله
 لا تفقد واياها مقام الفاعل لان الجملة لان الجملة لا تكون فاعلة
 فلا تقوم مقام الفاعل وهو في موضع نصب مفعول قبل **قوله تعالى**
 في الارض المحمرة في الارض اصل الكلمة من الاشاع ومنه قولهم
 ارضت القرحة اذا اتعت وقول من قال سميت ارضا لان اقدام
 ترصها ليس شيء لان المحمرة فيها اصل وارض ليس بهذا ولا يجوز
 ان يكون في الارض الا من التغيير في بعيد لان ذلك لا يفيد شيئا
 وانما هو ظرف متعلق بتفسير **قوله تعالى** انما نحن بآهاها كافة

لان ما تكلف ان عن العمل لا ما هيتهما الدخول على الاستمرارة وعلى الفعل
الاخرى وعلى ما عملت لا خصاصتها بالاستمرارية وبقيدها انما احصر الخبر
فيما اسند اليه الخبر كقول الله ان الله واحد وبعبء في بعض المواضع
اختصاص المذكور بالوصف المذكور دون غيره كقولك انما زيد
كريرا ليس فيه من الامم صايف التي تكسب اليه سوى الكرم ومثله
قوله تعالى انما انا بشر مثلكم لا املهم فليؤا منه ما لا يقدر عليه البشر
فانبت لنفسه صفة البشر ونفا عنه ما عداها **قوله تعالى** نحن هو
اسم مضاف من فصلين حتى على الهم وانما يثبت التثنية لانها
الى الفواجر التي ترجع اليها في كل حرف في اعتبارها الى الاءاء وحرك
آخرها الى الجمع ساكبان ومنه النون لان الكلمة من غير رفع للكلم
فاثبت التثنية في وقت ومنه لان موضعها رفع وقبل النون شبه
الواو وحركت ما قبلها نون الواو ونحوه من التكلم ومن معه ولا يكون الاثنان
والثلاثة ويستعمله التكلم الواحد العظيم وهو في موضع رفع بالابتداء
ويشمل خبره **قوله تعالى** الا هي حرف تنفيع الكلام لتثنية مخاطب
وميل معناها حقا وخبر هذا القائل ان ينبغي ان يبدوا كما خفف بعدها
لحوقا وهذا غاية البعد **قوله تعالى** هم المنفردون هم مستبدون
المنفردون خبر والجملة خبر ان ويجوز ان يكون حرف في موضع نصب وكذا
لاستمران ويجوز ان يكون فضلا لا موضع لها لان الخبرها ماضية
في هذا الخبر بفضل من خبره والصفة فتعين ما بعده الخبر **قوله تعالى**
واذا قيل لهم انموا انموا انموا انموا انموا انموا انموا انموا انموا
قوله تعالى انموا انموا انموا انموا انموا انموا انموا انموا انموا

لنفسه يحدو اي اياها مثل ايمان الناس ومثله كما امر السقيا **قوله**
انما السقيا انما السقيا في هاتين الكلمتين انما السقيا انما السقيا
تخفيفهما وهو لا مثل والثاني يحق الاول وقبل الثانية واو الخالصة
فرا انما في الكلمتين وجعلت الثانية واو لانها ماضية الاولى والثانية
تليين الاول وهو جعلها في المصنوع وبين الواو وتحقيق الثانية والراء
كذلك الا ان الثانية واو لا يجوز جعل الثانية ياء المصنوع والواو
لان ذلك تقرب لها من الالف لا يقع بعد الضمة والكسرة وقد لجا
قوله تعالى انموا انموا انموا انموا انموا انموا انموا انموا انموا
عليها ثم حذفت ليكونها وسكون الواو بعدها وحركت القاف بالفتح
تبعها للواو وقيل نقلت منه الياء الى القاف بعد ضمتها ثم حذف
وقراء ابن السمعاني لا فوا بالفتح القاف وضم الواو وانما فتح القاف
وضمت الواو لكونه في قوله انموا انموا **قوله تعالى** خلوا الى بيو
تحقيق الميزة وهو لا مثل ويقراء بالقاء الحركة المضمرة على الواو وحذف
المضمرة قصير الواو وسكونه بكسر الميم واسل خلوا خلوا وقيل الواو
الاولى القاء الحركتها وانفتاح ما قبلها ثم حذف الاول لئلا يظن ان القاء
وبقيت الضمة بدل الالف المحذوفة **قوله تعالى** انما معكم الاصل انما
محذوف النون الوسطى على القول الصحيح كما حذف في ان اذا سقطت
كقوله تعالى وان كل لما جمع ومعكم طرف قائم مقام الخبر كما هو معلوم
قوله تعالى مستهزون بقرائه تحقيق المضمرة وهو لا مثل وقيل اياها
لا كسرها ما قبلها ومنهم من يحذف الياء شبهها بالياء الاسمية في
مثل قولك ربك وربك الرب والواو في ذلك الخلاف في الميم

قوله تعالى يتجسسون في حال من الحاقه والميم في يدهم وفي طعنهم
متعلق بغيره ايضا وان شئت يسمون ويجوز ان يجعل ما بين
من يدهم لان العاين الواحد لا يعمل في حالين **قوله تعالى** اشروا الصلاة
الاصل اشروا فقلت الياء العالم حذف الالف ليلا يلحق كان
الالف والواو فان قلت قالواوها متحركة قبل حركتها عارضة فلزم
بقا وفقد الراء دليل على الالف المحذوفه وقبل كانت الياء قبل الضمة
عليها ثم حذف ليلا يلحق ما كان وانما حركت الواو بالضم دون غيره
ليبقى بين الجمع والواو الاصلية في حمله لو استطعنا وقيل صحت لان
الضمة هنا انعت من الكسرة لانها من جنس الواو وقيل حركت الياء
المحذوفه وقيل صحت لا ضمير فاعل فهي مثل الباقي صحت وقيل في الجمع
التي مثل نحن فسرهما قوم شبهوهما بالواو المستوية هما لان ما نحو ارب
وسمهم من يفتقها اشارة للتحقيق ومنهم من يركبها على الاصل في النقاء
لما كثر ومنهم من يخلصها فحذفها لالتقاء الساكنين وهو ضعيف
لان قبلها فتحة والفتحة لا تدل عليها **قوله تعالى** مشهم كمثل ابتداء وغير
والكان يجوز ان يكون حرف متعلق بمحذوف ويجوز ان يكونا شيئا
بمعنى مثل فلا يتعلق بشيء **قوله تعالى** الذي سوفذ الذي هاهنا مفرد
في اللط والميم على الجمع دليل قوله ذهب الله بنورهم وما تعدن وفي
نوح المقرب هاهنا وقع الجمع وجهان احدهما هو جنس مثل من وما في
الضمير اليه تارة بلطف المقرب وتارة بلطف الجمع والثاني انه اراد الذين
حذف النون لطول الكلام بالسلامة وشلة والذين جاء بالصدق وقد
١١١١ لاف الملقون واستوفد معنى او قد مثل استعمر معنى

وقيل استوفد استدعى لا يقاد **قوله تعالى** فلما اضاءت لاهنا اشروا
ظرف زمان وكذا في كل موضع وقع بعدها الماضي وكان لها جواب
والعاين فيها جوابا لمثل اذا واما متعلق فيكون ما على هذا مفعولا
به وقيل اضاءت لازم يقال اضاءت النار واما متعلق بمعنى فعل هذا كونه
ناظرا وفي ماثلة او جده اضاءها بمعنى النور الثاني في كبري
اي مكانا نحو له والثالث هو زائد **قوله تعالى** ذهب الله بنورهم اليها
مفعول به للمفعول كناية عن المشرق له والقدير اذهب الله نورهم ومثله
في القرآن كثير وقد قال الباقي بمثل هذا الحال كقولك ذهب زيد
اي ذهب وبمعنى زيد **قوله تعالى** وتركهم في ظلمات تركهم هاهنا بعد
الى مفعولين لان المعنى صيرهم وليس المراد به الترك الذي هو الاضداد
فعل هذا يجوز ان يكون المفعول الثاني في ظلمات فلا تعلق له بالتحذوف
ويكون لا يضرهون حالا ويجوز ان يكون لا يضرهون هو المفعول الثاني
وفي ظلمات ظرف يتعلق بتركهم او يضرهون ويجوز ان يكون حالا
من الضمير في يضرهون او من المفعول الاول **قوله تعالى** ضم بكم الخ
على الرفع على انه خبر ابتداء محذوف اي ضمهم وقرى شادا بالضم
على الحال من الضمير في يضرهون **قوله تعالى** فهم لا يرجعون جملة مستقلة
وقيل موضعها مال وهو خطأ لان ما بعد الف لا يكون حالا لان
ترتيب الاحوال لا ترتيب فيها وترجعون فعل لام اي لا يضرهون عن
باطلهم او لا ترجعون الى الحق وقيل هو مستقلة ومفعوله محذوف تقديره
فهم لا يردون جوابا لمثل قوله انه على بينة لعلاد **قوله تعالى** او كذبتم
في اربعة اوجه احدها انها الاشك وهو الجمع الثاني في جملة الملقين

فلا يدان شيهم بالستوقد أو باحتجاب الصيب كقوله انى مائه الف اوزيد
اى شك الرى لستوقد مقدار عددهم والثاني انها لا تحيد اى شهورهم باى
القبيل شيعم والثالث انها لا باحة والرابع انها لا ينهم اى بعض
الناس يشبههم بالستوقد وبعضهم باحتجاب الصيب ومثله
قوله تعالى كونوا قردة او نصارى اى قالت اليهود كونوا قردة وقالت
النصارى كونوا نصارى ولا يجوز عند اكثر المفسرين ان يحتمل او على
الواو ولا على ياء ما ويجوز عن ذلك منهجه والكاف في موضع رفع
عطف على الكاف في قوله كمثل الذى يجوز ان يكون جبريلا محذوف
تقديره او شجرة كمثل صيب وفي الكلام حذف تقديره او كاحتجاب
صيب والى هذا المحذوف رجع المفسر من قوله يجعلون والمعنى على
ذلك لان تشبيه المشافق بغيرهم اسبابهم مطر فيه ظلمة وزند ورق
لا ينفس الخيط واسل صيب صيب على فعل فليدرك الواو واذا غميت
الاولى فيها ومثله تبت وتبين وقال الكوفون اصله صوب على
على فصيل وهو خطا لانه لو كان كذلك لكانت الصيب الواو كما صحت في
الواو وعويل من السماء في موضع صيب ومن تعمله بصيب لاث
الهدية كطريق صوب من السماء وهذا الوصف يعمل عمل الفعل ومن
لا بداء العاية ويجوز ان يكون في موضع جر على الصفة كصيب فيتعلم
على محذوف اى بصيب كاي من السماء والهمزة في السماء بدل من واو
قلت ممنع لو وقعها طرعا بعد الف زائدة ونظاير تقار عليه فيه
الطيات الهاء تعود على الصيب فليات تقع بالحاء والمجوز لانه قد عرف
كمنه سفة لصيب ويجوز ان تكون فليات بسدادة ووجه خبره قد علم

14
على هذا صفة الجملة في موضع خضفة لصيب والجمود على ضم اللام وقد
فرى بانكارها تحقيقا وفيه لغة اخرى فخر اللام والراء متصدا رعد
يرعد والبرق متصدا يمتد ومنها على ذلك هنا ويجوز ان يكون الرعد
والبرق بمعنى الواحد والبارق كقوله من رجل عدل وصوم يجعلون
ان يكون في موضع خضفة لاحتجاب صيب وان يكون مستمنا نفا
وقيل يجوز ان يكون حالا من الهاء وفيه والراجع على الهاء تحذوف
تقديره من صواعقه وهو بعيد لان حذف الراجع على ذى الحال كالحال
من غير البداء او يبيد به بعد من المشدود من الصواعق اى من
صوب الصواعق حذف الموت متعول وقيل متصدا ويجوز ان
حذف مثل حذف الموت والمتصدا متصدا الى الفعل به بحيث
اصله محذوف لانه من جملة محذوفات كسر الواو والحاء وانما
ياء قوله تعالى يكاد يفصلك على مقاربه وقوع الفعل بعدها واللام
لم يدخل عليه ان لا ان يخلص الفعل للاستقبال وعينها واو والاصل
يكاد مثل خاف وخاف وقد سمع فيه كذا بصم الكاف واذا دخل
عليها حرف نفى دل على ان الفعل الذى بعدها وقع واذا اى حرف نفى
لم يكن الفعل بعدها ولكنه قارب الوقوع وموضع يحذف نصيب
لانه خبر يناد والمعنى قارب البرق خطف الابصار والجمود على فتح
الياء والطاء وسكون الحال وما بينه خطف كقوله تعالى الا من
خطف الخطفة وفيه قرأت شاذة اخذها كسر الطاء على انشائه
خطف بفتح الطاء والثانية بفتح الياء والحاء والطاء وتشديد الطاء
والاصل يحذف فليدرك من السماء طاء وحرك حركة السماء والقائمة

كذلك إلا أنها بكسر اللام على ما يستحقه والأصل والرابعة لذلك
أنها بكسر الحاء على الشاع والخامسة بكسر الياء أيضا اثباتا أيضا
والسادسة بفتح الهمزة وسكون الحاء وتشديد الطاء وهو ضعيف
لما فيه من الجمع بين الساكنين كما هي فتننا ظروفت لذلك كل موضع
كان لها جواب ومما مضى في الزمان تخالف أي كل وقت أضارة
وقيل بأنها مائة موضع وصفه ومعناها الوقت والعامد يحدون أي
كل وقت أضارة فيه والعامد في كل جوابها وفيه أي في ضوءه والمنع
يصفوه ويجوز أن تكون ظرفا على أصلها والمعنى أنهم يحيط بهم الضوئية
الغيا متعلقة عن بالقول في مقدره شئت شيئا وقالوا شئت أي
تخلله على أن يشاء لفتب بضمهم أي أقدم المعنى الذي يسمعون به
وعلى كل متعلق بذكر موضع نصب يالها أي أشرفهم لوقوعه
على كل شيء أقي به في ابتداء قوله إلى غايته ما فيه الألف واللام إذا
كانت بالابتداء لالألف واللام وبشت لا بها استمر مفرد مفعول
شدة للتعب لأن الأصل أن يباشروا الشار فلما حيل بينهما بأي نحو
سنة لك هاء والناس وصف لأي لا بد منه لأنه المتاح في المعنى
فما هنا رفع لأن رفعة جعل بلا من غنة البناء وإجازا لما زنت نسبة
كما تغير يازيد الطريق وهو ضعيف لما قدنا من لزوم ذكره والصفة
التي لم ذكرها من قبلكم من هاهنا لا ابتداء الغاية في الزمان والقدر
والذي قبلهم من قبل خلقكم فحدث الخلق وأقام الضمير مقامه لبعثكم
بما قبله في المعنى لا بعدوا وأي بعدوه ليعلم منكم بعدا القوي والأكمل
فما هنا من الواو نداء وإذ حدثت الساعة والآخرى وسكنت الياه

تم حذف وقد قدمت نظيره قوله الآن يسمعون **فما** الذي
جعل هو في موضع نصب يسمعون أو يذكرون بفتحهم وصفه مكررا
أو باضمارا عن ويحذف أن يكون في موضع رفع على اختيار هو الذي
منه متعلق بالمفعول واحد وهو الأرض وفراشا حال ومثله والياه
بناء ويجوز أن يكون جعل معنى صير فيعتد إلى مفعولين وهما الأرض
وفراشا ومثله والسماء بناء ولكم متعلق بجعل أي لا تخلقكم من السماء
متعلق بأثره وفي قوله ضاية الكائن ويجوز أن يكون حالا والقدر
بناء كائنا من السماء فلما قدم الجاز صار حالا وتعلق بحدوثه أو أصل
والأصل في بناء موه ليقولوا ما هي الزكية موه وفي الجمع أمواه فلما
تحركت الواو وانفتح قبلها قلبت القامم إلى الواو من هاء موه وأنت
بقياس من الثورات متعلق بأخرج فتكون من ابتداء الغاية ويجوز
أن يكون في موضع الحال تقديره رزقا طائفا من الثورات ولكم أي
أخلقكم والزرق هنا بمعنى المزدوق وليس بضد فلا تجعلوا أي لا
تصيروا ولا تسمعوا فيكون متعلبا إلى مفعولين والانداد جمع انداد
ويكيد وأنتم تعلمون مبتدأ وخبر في موضع الحال ومفعول يعلمون
تخوف أي يعلمون بطلان ذلك والاسم من اشتر والشاء للخطاب
والهم الجمع وهما مترقا معنى **فما** وإن كنتم جواب الشط وقاوا
الشورة وإن كنتم صادقين شرط أيضا جوابه تخوف أي عذبت
الشرط الأول أي كنتم صادقين فاعلموا ذلك ولا تجعلوا الشبهة
على قلبكم فمات في المعنى لا تخلقكم من السماء أو أنها لا تخلقكم
على حد بقاء الزمان في موضع جوفته (ب) أي كائنا من السماء

على ما تحذف من اى حرفا له وما يعنى الله او افكره موصوفه ويجوز ان
يتعلق من رتب اى والى انتم من اجل ما تركنا فاقوا صله استواء
اى فقا الكلمة ههه فاذا استرذت على ما ههه الوصل مكنه
فاجمعت ههه وان والثانية ساكنه فابذلت الثانية ياء لا يجر
بين ههه وكانت الياء اولي للكسرة قبلها فاذا اتصل بها شذفت
قصره الوصل استغنا عنها فحذف الياء لانك اعدتها الى اصلها
الموجب لقلبها ويجوز قلب هذه الهرة الفا اذا اتفق ما قبلها مثل
هذه الاية واية اذا اكسرت ما قبلها كقوله الذي اوى من ضميرها ياء فى
اللفظ وقا اى اذا انتم ما قبلها كقوله يا سالح ايتنا ومنهم يقولون ذن
من شله الهاء تعود على النبي صلى الله عليه وسلم فتكون من الابتداء
ويجوز ان تعود على القران فتكون من زايدة ويجوز ان تعود على الانذار
بالعقوبة كقوله تعالى وان لك فى الانعام لعين سبقكم فمافى
بطوره واذا عولام الكلمة تحذف لانه حذف فى الواحد وليلا
على السكون الذى هو حرم فى العرب وهذه الواو ضمير الجماعة من دون
الله فى موضع الحال من الشهداء والعامل فيه تحذف تقديره شهد
شهداء عن الله او عن انصار الله **قوله تعالى** فان لم تفعلوا فاعلموا
بأن لان لم عامل شديد الاشغال بعهوله ولم يقع الامع الفعل
المستعمل للفظ وان قد حلت على الماضي فى اللفظ وقد وليها الان
لعله تعالى وان الحدس المشرك وتوهمها الناس الجهور على فتح الواو
وهو الحظي وروا بالضم وقوله فى الحظي وان يكون ضمير
يعنى التوقد يكون فى الكلام حذف مضاي تقديره توقدها حتى

لأن

الناس او طلب الناس او ذوقوا الناس عذبت جملة و موضع الحال
من النار والعامل فيها فانقوا وان يكون حال من الضمير وقوله تعالى
اشياء اخذها انها مقنات اليها والثاني ان المحط لا يعمل فى الحال
والثالث انك تفصل من المضمر او ما عمل عمله وبين ما يعمل فيه
بالمجرى وهو الناس **قوله تعالى** ان لمخرجات فحت ان هاهنا لان
التقدير بان ههه وموضع ان وما عملت فيه نصب بشر لا جرت
اجرا اخذ فتوصل الفعل بنفسه هذا مذهب سيبويه واجا لليل
ان يكون فى موضع الجر بالياء المحذوف لانه موضع تراد فيه وكانها
تلفظ بها ولا يجوز ذلك مع غير ان لو قلت بشروا به محذوف الخ
جاز حذف الياء لعل الكلام ولو قلت بشروا بالكلية لم يحذف وهذا
يكثر فى القرآن كثيرا فامثلة واطلها هاهنا جري من تحتها الانهار
الجملة فى موضع نصب صفة للبحر والانهاء من فوعة بحر لا يابى
ولا يفتها لان بحر لا يغير فيه اذا كانت البحار لا تجرى وانما تجرى
انهارها والتقدير من تحت شجرها الامن تحت ارضها المحذوف المشان
ولو قيل ان الجنة هي الشجر فلا يكون فى الكلام حذف لكان وجها
لحذفها الى قوله من قبل فى موضع نصب على الحال من الذين آمنوا
تقديره من زودين على الدوام ويجوز ان يكون حالا من البحار لانها
وصفت وفى الجملة ضمير يعود اليها وهو قوله منها ومن قبل انك
ورفعها فحذف العائد وبيث قبل الفاعل امر الاما فله لان التقدير
من قبل هذا وانه لو لم يجز ان يكون حالا وقد مرته مرادة تقديره
لك وقد مرته ويجوز ان يكون مستأغرا ومشتا الى امر الخ

فيها انما اجاز اللفظ مستنداً الى حقيقة الخبر وفيها اللزوم للاستيفار ولا يكون
منه الخبر لان العنايه تقل اذا القايدة في فعل الانواع الخيرة وفيها الثانية
تتعلق بالذات وهما تان الخلفتان مشتقان عنان ويجوز ان يكون الثانية
حالا من الماء والميم في الخبر والعاقل فيها معنى الاستيفار **والثالثة**
لا يتحقق وزنه يستعمل ولم يستعمل منه فعل غير اليقين واليد معناه
الاستدعاء وعينه لانه ياتي واصلة الحياء ومرة الحياء من اليقين
في الشاذ يستحقى بانه واحدة والحذف في اللام كالحذف في الجزم ووزنه
على هذا يستفهم الا ان الياء نقلت حركتها الى العنبر وسكت وقبل الحذف
هي العنبر وهو بعيد ان يضرب اي من ان يضرب موضعه نصب
عند يتيقنه وجر منه المنيل ما حرف التوكيد ويعوضه بذلك من شله
وقيل ما تكف موصوفة وبموصوفة بدين شاذ وبغوا شاذاً بموصوفة
بالرفع على ان يجعل ما بعض الذي وتحدث المبتداء الذي هو يعوضه
فما فوقها الفاعل المظرف وما تكف موصوفة او بمنزلة الذي والعاقل
في جواب على الوجهين الاستيفار والمعطوف عليه بموصوفة انا حرف
ثابت عن حرف الشط وفعل الشرط يذكر تفصيل ما اجل يقع الاسم
بمبتداء مبتداه وتلزم الفاء خبره والاصل منها ما يمكن من شيء فالذين
استعملوا لكونها ثابت انا عن حرف الشرط كرهوا ان يولوها الفاء
فاستوفوا الى الخبر وصار ذكر المبتداء بعد ما عوضا من اللفظ يعطى
الشرط من يتيقنه في موضع نصب على الحال والتقدير انه ثابت او
ستقر من يتيقنه والعاقل معنى الحق وصاحب انما الفعل المستقر
نأدا فيه قولان احدهما ان ما اسم الاستفهام وموضع رفع الابتداء

والثاني الذي واراد مسأله والقائد محذوف والذي وصلته خبر
المبتداء والثاني ان ما اسم الاستفهام واحدا للاستفهام وموضعه نصب
بارادوا خبره في الفعل والتقدير اي شئ اراد الله مثلاً يميز اي من شله
ويجوز ان يكون حالا من هذا اي مثلاً به او مثلاً فيكون حالا من
الشيء فينبط يجوز ان يكون في موضع نصب صفة للشئ ويجوز ان يكون
حالا من اسم الله ويجوز ان يكون مشتاقاً **والثالثة** الا القايد
ينبسط وليس منصوب على الاستفهام لان ينبط لم يتيقن مفعوله قبل
الامثلة الذين يفيضون في موضع نصب صفة للقايد
ويجوز ان يكون نصبا يا ضما وايضا ان يكون رفعا على الخبر الذي
ويجوز ان يكون مبتداه والخبر قوله اولئك هم الخايزون من بعد
من لا ابتداء غاية الزمان على اي من الخايز ذلك ورايد على اي من الخايز
وهو مشكل على اصله لانه لم يخبر بآذ من في الواجب مشافه مصدق
الاشياء والماء تعود على اسم الله وعلى العهد فان اعدتها الى اسم الله
كان المصدق مضافا الى الفاعل وان اعدتها الى العهد كان مضافا الى
المفعول ما امر ما معنى الذي ويجوز ان يكون مفعول موصوفة واما
يوصل في موضع خبر لا من الماء اي يوصله ويجوز ان يكون بلام من ماله
الاستعمال تقديره ويقطعون وصل ما امر الله به ويجوز ان يكون في موضع
رفع اي هو ان يوصل اولئك مبتداه وهم مبتداه ان او فصل والخايز
الخبر **قوله** كيف تكفرون بالله كيف في موضع نصب على الحال والعاقل
فيه تكفرون وصاحب الحال الخايز في تكفرون حاله في تكفرون
تكفرون وتكون ذلك وتكفرون تكفرون تكفرون تكفرون تكفرون تكفرون

منه خبر لان العنايه تقل اذا القايدة في فعل الانواع الخيرة وفيها الثانية

الا ان عاداً اكثر واربعه وذلك حمل على التقى اذا لم يتحدوا وكنتم قد
 معه متمم في الجملة حال ثم اليه الماء صير واستمره ويجوز ان يكون غير
 الاخياء المدلول عليه بقوله فاحياكم **قوله قال** جميعا حال في متعة
 جميعا فتوا من انا جمع الضمير لان السماء جمع سماوات وابدلت الواو
 فيها همزة لوقوعها من باب فاعل زائدة سبع سموات سبع سموات تنصو
 على الياء من الضمير وقيل التقدير فتوا من سبع سموات كقوليه
 واختار موسى قوله فيكون مفعولاً به وقيل سوا بمعنى صير فيكون
 مفعولاً ثانياً وهو بغيره باشكان الماء واشياء القوم وانما اشكنت
 لانها صارت كصنعة تخففه وكذلك حالها مع القاء واللام
 نحو فهو هو وبغيره بالضم على الاصل **قوله قال** واذا قال هو مفعول به
 تقديره واذا كان قال في ال هو غير مبتدأ في حذف تقديره وابتداء
 خلقي اذا قال ذلك وفي ال اذ زائدة وال لا يكثر في اختلاف في واحدتها واسمها
 قوم واحد صر في ال اذ لم يزل ماله على فعل لانه مشتق من ال اولوكة وهو
 الرثالة ومنه قول الشاعر و غلام أرسلته امه بالوك فبدلت ما سال
 فالهمزة فاء الكلمة ثم اخرجت جعلت بعد اللام فقالوا ما لوك قالت
 الشاعر فليست لابني ولكن لالا تنزل من جو السماء يصوب فوزيه لان
 تنفيل والجمع ماله على معاكلة وقال اخرون اصل الكلمة لال فعين
 الكلمة ففتحت واسل تلك سلا من غير نقل وعلى كلا القولين بقيت
 حركة الهمزة على اللام وحذفت فلما جمعت ردت فوزيه لان معاكلة
 وقال اخرون عين الكلمة واو هو من لان لوك اذا دار اللفظ في فيه
 كان صاحب الرثالة يدنيه مما في فيه فيكون اصل تلك سلاك مثل

مشاء ثم حذفت عنه تحويلاً فيكون اصل ماله ماله سلا ماله مثل معاكلة
 فابديك الواو متعدي كما ابدلت واو مضايك وقال اخرون تلك فيمثل
 من الملك وهي القوة فالتم اصل ولا حذفت فيه لكه جمع على معاكلة
 شاذاً جاء على الة الاستقبال وكذلك عمل يجوز ان يكون متعدي حال
 فيتعدي الى مفعول واحد وان يكون متعدي متعدي فتعدي الى مفعولين
 ويكون في ال ارض هو الثاني خليفة فعليلة بمعنى فاعل اي يخلف غيره
 وزيدت الماء للمعاكلة اجعل الهمزة للاشهر شاذاً اي اجعل فيها من يفيد
 ممن كان فيها من قبل وقيل استغنى عن احوال انفسهم اي اجعل
 متعدياً وتعني على طاعتك او بتغير نفسك الجهور على التخفيف و
 كسر الفاء وقد ترى بغيرها وفيها الغتان وبغيره بالشديد للتكثير
 ومنه الدماء متعدي عن ياء لان الاصل وهي لا همزة فالواو ثانياً
 بحمدك في موضع الحال تقديره يسبح مستحقين بحمدك او متعديين
 بحمدك وتقدير لك اي لاجلك ويجوز ان يكون اللام زائدة اي تقدر
 ويجوز ان يكون متعدياً لللفظ كقوله الباء مثل تجددت بغيره
 اي اعلم الاصل التي فحذفت النون الوسطى لان الوقاية هذا هو
 الصحيح واعلم يجوز ان يكون فعلاً ويكون ما مفعولاً انما بمعنى
 الذي او ينكر موصوفة والعائد محذوف ويجوز ان يكون احوال
 افضل فيكون ما في موضع جر بالاضافة ويجوز ان يكون في موضع نصب
 ما علم كقولهم هؤلاء حجاج بيت الله بالضم والجر وسقط النون لان
 هذا الاسم منصوب فان قلت افعل لا يثبت مفعولاً قيل اذا كانت
 من مئة من مئة لم يثبت واعلم ان صاحب من الهمزة ان يبد

بالعلم انكم فيكون ما في موضع نصب الفعل حذف دل عليه الاسم
او سله من علم من فعل من يبدله **مسألة** وعلم يجوز ان يكون
وان يكون مفعول ما على قال ذلك وتوحيده جزم موضع قال وقوله ذلك
انما الفاعل وقوله وعلم انكم على ما لم يسم فاعله واخم الفعل والاول
سببه من خبر هي ما الفعل لا بد من شق من ابد لا ارض او من لا بد
ولا يجوز ان يكون وزنه فاعلا اذ لو كان كذلك لكانت شرا على
وتحقيقه والتعريف ونحوه لا يستلزم وليس بانتم ترفع خبره على اجزاء الاشياء
فلذلك ذكر التعريفها ولا ان كنتم تعرفون تحقيق الخبر على الاشياء وتعرفون
بغير واحد فيل الحذف في الاول لا في الاما الكلمة والاخرى اول
الكلمة الاخرى وسدس لا يجوز اول وقبل الخبر في الثانية لان الثقل
يقا حصل وتعرفه بغير الخبر في الاول وتعليق الثانية وبالفعل
من يبدله الثانية ما ساكنه كانه قد وقع في الهمزة والهمزة طلبا للتحقيق
مسألة بختانك بفتح السين واقم موقع الحذف وقد استوفيت
الشيء والشيء لا يكاد يستعمل الاضافة لان الاضافة بين
المعظم فاذا اورد على الاضافة كان اجتماعا على التفسير لا يصرف للتعريف
والاول والثون في اجز مثل عثمان وقد جاء في التفسير متونا على نحو
المعنى اذ انكر وما يضاف اليه مفعول به لانه السبع ويجوز ان يكون
فاعلا لان المعنى نزلت واستجاب على المصدر فيكون تعديده
يخفى الله شيئا الا ما علمنا ما مضى به اي لا علمنا ما مضى به
رفع ذلك من موضع لا علم كقولك لا اله الا الله ويجوز ان يكون
مفعولا مع فعل التعريف يكون على معنى انتم تعلمون انما لا اله الا الله

علمنا

علمنا ولا يجوز ان يكون ما في موضع نصب الفعل حذف دل عليه الاسم
في ما بعد لان ما في انك انت العلم انت مبتدأ والمعلم خبره والمعلم خبر
ان ويجوز ان يكون انت توكيدا للمضروب ووقع بلفظ المرفوع لانه هو
الكاف في المعنى ولا يقع ما هنا اياك للتوكيد لانها لو وقعت كانت
ولا اياك لم يوكدها ويجوز ان يكون فصلا لا موضع لها من الاعراب
والعلم خبر ثان او صفة لعلم على قول من اخذ صفة الصفة وهو صحيح
لان هذه الصفة هي الموصوف في المعنى والعلم بمعنى العالم واما الحكم
فيكون ان يكون بمعنى الحكم وان يكون بمعنى الحكم **مسألة** ايهم
يقرب وتحقيق الخبر على الاصل وما ياء على الياء في الهمزة قبلها فليسا
قياسا لانه لو كان كذلك لحذف الياء كما تحذف من قولك انتم
من نبيت وقد قرئوا بفتح الياء من غير حذف ولا ياء على ان يكون
اول المعنى بانه اية قاسيا واما تعدي سببه الى مفعول واحد
انما الثاني جزم الخبر وهو قوله باسمائهم وقد تعدي معنى لقولك
اسماهم عن حال زيد واما قوله تعالى فذكرنا الله من اخباركم فذكرنا
واعلم ما تدون سائرنا وليس على بقوله الا اقل لكم ويجوز ان يكون
معك ايضا فيكون في موضع نصب ويبدون وزنه يفعول والحذف
منه لا بد وهو ما لانه من بدايدو والاصل في الياء التي في ان
تترك الالف لانها السبعة عشر على حرف واحد فترك مثل الكاف وانك
فمن جزمها من جزمها على الاصل ومن سكنها المشغل حركة الياء بعد الكثرة
الملازمة كذا اخذوا الخبر على كثر الياء وقد اوردت في
وقوله صيغة جازا واخبرنا جمل عليه ان تكون الراوي له الخبر

وقد اذ ان يكون القاري اشار الى القسم غير ان الممنوع المحذور من
 في الاستدلال ولا يرد ذلك الراوي هذه الاشارة وقيل انه نوى الوقت
 على التام ساكنة ثم حركها بالقسم اثناعا العتمة النجم وهذا من اجزى الوصل
 تجري الوقف ومثله ما حكى عن امرأة رأت ناسا مع رجل فقال
 في سورة الله بغير الشاء وكما انها نوت الوقف على امر القيت عليها
 حركة المفتحة فصارت مفتوحة الا بالبين استثناء منقطع لانه لم
 يكن من الملايككة وقيل هو متصل لانه كان في الاستدلال ملكا وهو
 اسم اعجمي لا ينصرف للجمية والتعريف وقيل هو عري واشفاقه من الالام
 ولا ينصرف للتعريف وانه لا نظيره في الاسماء مثله نحو اخطب وواجب
 واليسلست ونحوه وابا في موضع نصب على الحال من البين تقديره
 قوله الجوز كانهما مستكبران كان في الكاوية مستانف وتجاوز ان يكون
 موضع حال ايضا **قوله** اسكنات وتوعدلت انت توكد للشيء
 في الفعل اقر به ليضع العطف عليه والاضل في كل او كل مثل فعل لان
 العرب حذفوا الضمير الثانيه تخفيفا ومثله حذف ولا يقاس عليه فلا
 تقول والامر من اجزى حرو حكي سبويه او كل شاذ امينها اي من جملة
 حذف المضاف وموضعه نصب بالفعل قبله ومن لا تداء الغاية
 وعدا صفة مصدر تحذف اى كل اذ عدا اى طينا هينا وتجاوز ان
 يكون مصدر في موضع الحال قدلن مستطيين مستهينين تحت طرف
 مكان والعامل فيه كلاه تجاوز ان يكون بلام الخفة ويكون تحت فعلا
 به لان الجئة مفعول وليس يظن في لانيك تقول سكنت البصرة وسكن
 الدار معنى نيت فهو قولك انزل من الدار حيث سكنت هذه الشجرة

الما يدل من المياه في هذه لانيك تقول الموت هدى وهما واللام
 الموت مع الدار لا غير والهاء ذلك منها لانها تشبهها في الخطا
 الشجرة نيت هذه وقرى في الشاذ هذه الشير وهي لغة ابدت الجوز
 فيها بالقرية منها في المخرج فيكون اجواب النفي لان التقدير ان تقر يا
 تكتوبا وحذف التون هنا علامة النصب لان جواب النفي اذ
 كان بالفاء فهو منصوب ويجوز ان يكون مجزوما بالعطف **قوله**
تعالى فازلما يقرأ بشديد اللام من غير الف اي جعلها على الزل
 وبقراء فازلما اي بجاهها وهو من قولك زال الشيء زولا اذا فارقت
 موضعه وازلت بجنته والعد متعلقة عن واو ما كانا قد ما معنى
 الذي ويجوز ان تكون كرفع موضوفه اي من جملة او على اضطرار الجمهور
 على كسر الماء وهي اللغة الصحيحة وقرى بفتحها وهي لغة بعضكم
 لبعض عدو جملة في موضع الحال من الواو في اخطوا اي اخطوا متعددين
 واللام متعلقة بعدد لان القضاء بعضهم عدو بعض ويعمل عند
 عمل الفعل لكن حرف الجر ويجوز ان يكون صيغة لعدو فلما تقدم عليه
 سائر حال ويجوز ان يكون الجملة مستانفة واما افراد عدو فيجوز
 ان يكون لما كان بينهم شغرا في اللفظ افراد عدوا ويعمل ان يكون
 وضع الواحد موضع الجمع كما قال فاتهم عدولي ولكم في الارض سفير
 ويجوز ان يكون مستانفا ويجوز ان يكون حالا ايضا تقديره اخطوا
 واستحقوا الاستغارة واستغفروا ان يكون مصدره بفتح الهمزة
 ان يكون مكانه الاستغارة واليمين يجوز ان تكون موضع رفع مفعول
 اي بعدوا ويجوز ان يكون في موضع نصب متابع لانه فاعل

المستدبر والتقدير وان تشعروا الى حين **المسألة** فقلق ادم بقوله ادم
برفع او نصب الكلمات سواء العكس ان كل ما يلحقك فقد تلتقيه ومن
وتنه يجوز ان يكون في موضع نصب يلقى ويكون لا بداء الغاية ويجوز
ان يكون في الاصل صفة لكلمات كانت من ربه فلما قدرها نصب
على الحال انه هو الثواب هو ما هنا مثل است في ذلك انت العليم
الحكيم وقد ذكر **قوله تعالى** منها جميعا حال اى جميعين اما في زمن
واحد اولى ارسنه بحيث يشتركون في الصلوة فاما ان حرف شرط وما
وما حرف مؤكده وبما يتكلم فعل الشرط مؤكدا للنون لتفخلة والفعل نصير
بما مبتدأ ابدا وما جاء في القرآن من افعال الشرط عقيب انا كلمة
مؤكد بالنون وهو العياض لان زياد ما يؤذن بزيادة شدة التوكيد
وقد جاء في التفسير غير مؤكدا بالنون وجواب الشرط ممن تبع وجوابه
من في موضع رفع بالابتداء والخبر تبع وفيه ضمير فاعل يرجع على من تبع
تبع حرم من والجواب فلا خوف عليهم ولذلك كل اسم شرط به وكما
مبتدأ فغير فعل الشرط لا جواب الشرط وهذا يجب ان يكون فيه
ضمير يعود على المبتدأ ولا يلزم ذلك الضمير الجوابي حتى لو قلت من
يصدقكم زيد الجار فلو قلت من يصدقكم زيد كانت تعيد لها
على من لم يرجع وذهب قوم الى ان الخبر هو فعل الشرط والجواب في خبر
الخبر بينهما اما في ضمير يعود على من وخوف مبتدأ وعليهم الخبر
وجاز لا بداء بالكسرة لما فيه من معنى العموم بالنفي الذي فيه والرفع
والنون هذا الوجه من النكاح على الفتح لو تميز خبرها مما انه غطت
عليه ما لا يجوز فيه الرفع وهو قوله ولا هم لانه مرفوعة ولا لا يعمل

في المعارف والاولى ان تجعل المعلوم عليه ذلك للتشاكل الجملتا
كما قالوا في الفعل المشغول بصغير الفاعل نحو قام زيد وعمل كذا
فان النصب في عمر واقل يكون منصوبا بفعل كما ان المعلوم
عليه عمل فيه الفعل والوجه الثاني من جهة المعنى وذلك ان
البناء يدل على معنى الخوف عنهم بالكيفية وليس المراد ذلك بل المراد نفيه
عنهم في الاخرة فان قيل لم لا يكون وجه الرفع ان هذا الكلام مذكور
وجزاء من اتبع الهدى ولا يلحق ان ينفي عنهم الخوف اليسير ويؤمن
شبه الخوف الكثير قيل الرفع يجوز ان يضمن بعد نفي الكثير
تقديم لا خوف كثير عليهم فيتوهم ثبوت القليل وهو على ما قد
في السؤال جبان ان الوجه في الرفع ما ذكرنا هذا في المشهور اثبات
الالف قبل الياء فاللفظ المفرد قبل الاضافة ويقرأ هدى ياء شدة
ووجهها ان ياء التثنية كسر ياءها في الاستعجم والالف لا يمكن
كسرها فقلت ياء من جنس الكسرة ثم اذ غنت **قوله تعالى** يا ايها الذين
فانية آية لان فاعلا منوع وعينها ولا يما ياء لانها من ياء القوم اذا
اجتمعوا وقالوا في الجمع الياء فظهرت الياء الاولى والهمزة الأخيرة بعد
من ياء ووزنه افعال والالف الثانية تبدله من همزة هي في الكلمة
ولو كانت عينها واو الفاعل واو ثم انهم ابدلوا الياء الساكنة في آية
الفا على خلاف القياس ومثله غاية واية وقيل اضلها ايسر ثم قلبت
الياء الاولى الفاعل تحريكها وانفتاح ما قبلها وقيل اسلم آية بفتح الاول
والثاني ثم فعل في الساء ما ذكرنا وكلا الوجهين فيه نظر لان حكم الياء
اذا جمعتا في حكم هذا ان يقلب الثانية لغيرها من الضرب وقيل

اسلمها اليه على فاعلمه وكان القياس ان يدغم فقال آية مثل قايه اليه
انها خففت كتحريك في ذلك البناء كان لطول الكلمة اوليك
سبداً واصحاب النار جبره وهو فيها خال دون سبداً وخبر موضع
خال من اصحاب وقيل يجوز ان يكون حالاً من النار لان في المسئلة ضمير
يعود عليها ويكون العاقل في الخال معنى الاضافة واللام المقذرة
قوله تعالى يا ايها اسرائيل لا تنصرون لانه علم العبي وقد
كملت به العرب لغات مختلفة منهم من يقول اسرائيل ينصرون
بعدها ما بعد هالام ومنهم من يقول كذلك الا قلب الحرة ياء
ومنهم من ينفي المنصرون ويحذف الياء ومنهم يحذفها فيقول اسرائيل
بالنون ويجمع بين جمع جمع السلامة وليس بنا في الحقيقة لانه لم
يسلم لفظ واحد في جميعه واضل الواجد بنو على فعل خبر يا ايها العبي
لنولين في الجمع اسماً للقبول والقبول ولا منه واذا وقال قوم لانه ياء واجبه
في المنصرون لانهم قالوا العنوة وهي من الياء انعمت عليكم الامم انعمت
بها ليعود المتعبد على الموصول فحذف حرف الجر فصار انعمت بها ثم حذف
بها الضمير كما حذف في قوله الذي بعث الله واوفاي قال في الماضي
وقا ووقا وواو ومن هذا حرف واو في الماضي والشد
واياي منصوب بفعل محذوف دل عليه فان يكون تقديره والياي
فان يكون ولا يجوز ان يكون منصوباً بان يكون قد تدعى الى الماضي
سقطت اليا في قوله من الماضي المحذوف في قوله في قوله ومنكم من
على الظرف والعاقل في هذا الاستدلال قوله في الماضي والياي وواو
عند يواو في الماضي ومنها افضل على ان الفاء والعين وانفهما الواو

والنار

وانسها واول فادلت الواو همزة لانتقامها منها لانه ما لم يخرج على
الاول كما خرج وقت وجوه كراهية اجتماع الواو ون قبل بعض الكوين
اسئل الكلمة من قال يال او انما فاصليها اوال ثم خففت الهمزة بان
ابوت واوا ثم ادغمت الاول فيها وهذا ليس بقياس بل القياس في
تخفيف مثل هذا الهمزة ان تلفظ كمها على الساكن قبلها ويحذف وقال
بعضهم من حال يواو فاسئل الكلمة الاول ثم اغرت الهمزة الثانية
فجعلت بعد الواو ثم عمل فيها ما عمل في الواو الذي قبله فوزنه
لان العمل كما فرغطة واحدة وهو في معنى الجمع اي قول الكفار يقال
مواحسن رجل وقيل للتقدير اول فرغ كما **قوله تعالى** وتكنون النجى هو
مخبرهم بالمطلب على ولا تلبسوا ويجوز ان يكون نصيباً على الجواب الواو
كما تجتمعوا يعني بها كقولك لا تأكل من ثمره فترى الملبس وانتم تعلمون
في موضع شيب على الخيال والعاقل لا تلبسوا وتكنون **قوله تعالى** واقروا
السلامة اسئل ايقوا قوموا فعمل فيه ما ذكرناه في قوله ويقومون الصلاة
واول السورة واو الزكوة اصله ايوا فاستقلت الهمزة على الياء فكيف
محذوفه لتقاء الساكنين ثم حركت التاء بحركة الياء المحذوف وقيل
منحرف تبعاً للواو كما حتمت في اضربوا وعمره والفاء الزكاة محذوفة من
سورة البقرة ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥٨ ١٥٥٩ ١٥٦٠ ١٥٦١ ١٥٦٢ ١٥٦٣ ١٥٦٤ ١٥٦٥ ١٥٦٦ ١٥٦٧ ١٥٦٨ ١٥٦٩ ١٥٧٠ ١٥٧١ ١٥٧٢ ١٥٧٣ ١٥٧٤ ١٥٧٥ ١٥٧٦ ١٥٧٧ ١٥٧٨ ١٥٧٩ ١٥٨٠ ١٥٨١ ١٥٨٢

القول الى الكلمة شديدا على اليهود الا على الظاهر من في موضع نصب
 يظن منه فهو قولك هو كبر على زيد **فعل** الذي يظن في مفعله
 للثابتين ويجوز ان يكون في موضع نصب **فعل** راعى وزعمنا بانها
 انهم ان واسمها وخبرها شاذ مستند لمفعولين لتقديره ما يتعلق بالظن
 وهو القضاة ذكر من اسند اليه القضاة وقال لا يخفى ان واسمها قد مفعوله
 واحد وهو صيغة المفعول الثاني صيغة تقديرية يظنون ان الله قد
 بلاوا اصله فلا يوافقوا ثم عمل فيه ما ذكرنا في غير موضع وحذفت النون
 تخفيفا لانه يكرر اذ كان مستقبلا ولما حذفها اضاف اليه الهاء وجع
 الى الله وقيل الى اللغات الذي دل عليه سلافا **فعل** وفي فصلكم
 في موضع نصب تقديرية واذكروا انقضي اياكم **فعل** وانقضيوا
 وما هنا ساقول به لان الانرا التقوى لا يقع في يوم القيامة والتدبر
 وانقضي عذاب يوم او نحو ذلك لا تجري نفس الجملة في موضع نصب
 صيغة ليوم والعياذ بخلاف تقديره تجري فيه ثم حذف الجاء والجرور
 عند سيقونه لان الظروف يقع فيها ويجوز فيها ما لا يجوز في غيرها
 وقال غيره بحذف في صيغة تحرية فاذا وصل الفعل بنفسه حذف الفعل
 به بعد ذلك عن نفس في موضع نصب تجري ويجوز ان يكون في موضع
 على الحال على ان يكون التقدير شاع فيهم وشاها في حكم المصداق
 وقم فوقع جاز وهو كثير في القرآن لان الجوامع في موضع انعام في موضع
 الخاس ولا تقبل انشا شاعة اي فيه ولا يوجد منها عدل اي فيه وانما
 ولا مفعول من في الموضعين ويجوز ان يكون متعلقا بقبل ويؤخذ
 ويجوز ان يكون صيغة لشاعة وعمل فلما قدم النصب على الحال في

نصب

فعل يتوابع بالثابت الثابت الجملة وبالياء لانه غير متحقق وحسن ذلك
 الفصل **فعل** واذ تيسر اذ في موضع نصب مفعول فاعلى اذكروا
 زعمنا كذلك والفرقا واذ واعدنا واذ قلتم يا موسى وما كان مثله
 من العطوب من الرفعون ان اصل ال اهل فايدلت الياء مفعول
 لشرهايتها واخرج ثم ايدلت المفعول القائل كونهما وانقراض المفعول
 قبلها ادم وامن وتنعين اهل لان الصغير رذ الى الاصل وقال بعضهم
 اويل فايدلت الالف واوا ولم يرد في الاصل كالمورد وعلم في الصغير
 الى السبله وقيل اصل ال اول من ال يال لان الاثنان يقول اهل وروى
 لحي مفعول في موضع نصب على الحال من ال سواء اصاب
 مفعول به لان يسونوكم متعدي الى مفعولين نفس ال عنه الخف اع
 لزمه القائل يدعون في موضع حال ان شئت من ال على ان يكون بدل من
 الحال الاول لان حاله فضا عدا لا يكون عن شي واحد اذ كانت الحال شتى
 باله والى والعياذ لا يقبل في مفعولين على هذا الوصف وان شئت
 باله حال من الفاعل يسونوكم والجهور على ان يكونا للتكثير وروى
 بالتحقيق بلا المفعول بدل من فاولان الفعل شاملا لوجه وسند قوله واليه
 من ركم في موضع رفع صيغة ليلاء متعلق بحذوف **فعل** فرقنا
 بكم الجرم في موضع نصب مفعول ثان والمفعول الاول الهاء عنانية
 معنى الهم ويجوز ان يكون التقدير بكم ويجوز ان يكون التقدير
 اقوالكم ذهبت موا فبذلك التقدير فرقناكم وهو يكون في المفعول
 وما وذا يعين اصل الجرم ويجوز ان يكون الياء للحال اي فرقنا العروا شفر
 به فيكون انما حاله معدة او مقارنه وامن مفعول في موضع القضاة والعياذ

الغريقا **قوله تعالى** وعدنا موسى وعده بعد ما رآه فعولان يقول وعدت
زيدا مكان لدا ووم كذا فالمفعول الاول موسى واثنين للمفعول الثاني
وفي الكلام حذف تقدير تمام اربعين وليس اربعين طرعا او ليس المعنى
وعده في اربعين ويقرا وعدنا بالالف وليس بزياد المعاملة الواقعة
من اثنين بل مثل قولك عافاه الله وعاقبت اللبس وقيل هو من ذلك لان
الوعد من الله والقول من موسى فصارت كالوعد منه وقيل ان الله امر
موسى ان يعدوا لوفاء ففعل موسى فعل من وسيت راسه اذا خلقت
فهو مثل افطى فهو مفعلي وقيل هو فعل من ما ان يفسر اذا اجترى في شدة
فموسى الحديد من هذا المعنى ككثر اضطرارها وتحررها وقت الخلق
قالوا وفي موسى على هذا يدل من الياء لسكونها وانفتاح ما قبلها
وموسى اسم النبي لا يقضى عليه بالاشتقاق لانه اعجب وانما اشتق
موسى الحديد ثم اتخذوا العجل اي اتخذوا حذف المفعول الثاني ومثله
ياخذوا كرم العجل وقد اتى اتخذت متعديا الى مفعول واحد كما كانت
تعمل وعمل قوله تعالى وقالوا اتخذ الله ولدا وكقولك اتخذت دارا فويا
وتما اشبه ذلك ويجوز ادغام الدال والياء لعرب من جهة ما ويجوز ان
على الاصل من تعديا اي من بعد انطلاقة فحذف المضاف **قوله تعالى**
فقلتم اللهم الاول اصل عند جماعة وانما حذف تخفيفا في قولك عليك
وقيل هي زايدة والاصل عليك ولعل حرف والحذف تنصرف والحرف
تعيد منه **قوله تعالى** والفرقان هو في الاصل ضد مثل الرخاء
الفرقان وقد جعل اسم القرآن **قوله تعالى** لغو اللغة الجذر ان
تكسر الهاء اذا اكثر ما قبلها وتراد عليها باء واللفظ لانها خفية لا تين

كل السان بالكثر وحده فان كان قبلها ياء مثل عليه فاجتزأ ان تكسر
من غير ياء لان الماء خفية ضعيفة فاذا كان قبلها ياء وبعد ياء
لم يقول الخاجر من التاكين فان كان قبل الهاء فتحة او ضمة ضمت
لحقتها واو في اللفظ نحو انه وغلامه لما ذكرنا يا قوم حذف ياء المتكلم اكفاء
بالكثر وهذا يجوز في النداء خاصة لانه لا يلبس ومنه من ثبت الياء
ساكنة ومنهم من يفتخها ومنهم من يقلبها القاف بعد فتح ما قبلها ومنهم
يقول يا قوم جنم الميم الى بارئكم القراءة بكسر الفزة لان كسرهما اعراب
وروى عن ابن عسبر وسكسها فوا اسن في الحركات ويبدو له لا ثبت
الزاوية وكان يقول ان الراوي لم يسطع على اي غيره ولان ابا عمرو واخوه
الحركة فظن السامع انه سكن ذلك الاصل قال بعضهم ذاكم المقدم ذكره
التوبة والقيل فاقوع المرد متوقع اليه لان دايمه الجمع وهذا ليس
شي **قوله تعالى** فاقولوا يقتر التوبة فهو واحد فتاب عليكم في الكلام حذف
تقدير فقلتم فتاب عليكم **قوله تعالى** ان يؤمن لك انما قال في قوله لك
لايك لان المعنى ان يؤمن لا يخل قولك ان يكون محولا على ان نقل السكون
ادعيته جفيرة مضد في موضع الحال من اسم الله اي تراه ظاهرا غير
مشور وقيل هو حال من التائب واليم في قلتم اي قلتم ذلك بجاهرين وقيل
هو مشدود منصوب بفعل محذوف اي جهر به جهره والصاعقة ما
يعنف مفعلة يقال صاعقه ثم الصاعقة فهو كقولهم اؤرس البيت
فهو وارر واعشت فهو عاش **قوله تعالى** فقلنا عليكم العمام اي
جعلناه ذللا وليس لقولك ظلمت فقلنا بطل لان ذلك يؤدي الى ان يكون
العمام مشدودا بظلم لانهم كانوا يكونون القدر بالعمام والعمام جمع

عبارة والضم أن يقال هو جرس فأذا أردت التوكيد زدت عليه التثنية
المن والسكون كجسسان كلوا من طيبات من هنا للتبعيض وليس الجرس
والمفعول محذوف والتقدير كلوا شيئا من طيبات أنفسهم مفعول بطول
وقد وقع أفعالا وهو من جوع القلة موضع جمع الكثرة **في حال هذه**
القرية القرية نعت هذه جمعا حال وهو جمع ما جدد وهو المفعول من التجدد
حظة خبر مبتدأ محذوف أي سألنا لحظة وموضع الجملة نصب بالقول
وقرى حطة بالنصب على المضدي أي حط عنا خطا بغير لكم جواب الأمر
وهو مجزوم في الحقيقة بشرط محذوف تقديره أن يقولوا ذلك يغيركم
والجمهور على اظهار الراء عند الهمزة وقد ادغمها قوم وهو ضعيف لأن
المرمكة في تقدير حرفين فإذا ادغمت ذهب أحدهما والهمزة
المشادة لا تكسر فيهما فعد ذلك يذهب التكرار القام مقام حرف
ويقراء بغير كسر ما لا على ما لم تسمع فاعلمه والياء لذلك لأنه فصل
بين الفعل والفاعل ولأن ما يثبت الخطايا غير حقيقي خطاياكم هو جمع
خطيئة وأصله عند الخليل خطايا بعضهم بين الأولى منهما المكسورة و
هي المنقلبة عن الياء الزائدة في خطيئة فهو مثل حقيقة وصحيف فاستعمل
الجمع بين الهمزة فنقلوا الهمزة الأولى إلى موضع الثانية فصارت زنة
فعلى وأما فعلوا ذلك لتصدر المكسورة طرفا فنقلت ياء فصيحا لا
أبدوا من كسرة الهمزة الأولى فتحة فأنقلت الياء بعدها القاء كما
قالوا في النقي وبأشقي صارت الهمزة بين العين فأبدل منها ياء لأن
الهمزة قريبة من ياء ألف فاستكرهوا اجتماع تلك الفات في خطايا فعدا
فيها على ما أحسن تميزا في تقدير الهمزة عن موضعها وأبدل الكسرة

فتحة وأبدل الهمزة الأخيرة ياء ثم أبدلها الفاء ثم أبدل الهمزة التي هي
لأم يا وقال سبويه أصلها خطأ كقول الخليل لأنه أبدل الهمزة
الثانية بالياء كما أبدلها ثم أبدل الهمزة فتحة فأنقلت الياء
القاء ثم أبدل الهمزة ياء فلا يحول على ما فيه وقال الفراء الواحدة
خطيئة بخفيف الهمزة والأدغام فهو مثل طينه وطايا **في قوله**
فبدل الذين ظلموا في الكلام حذف تقديره قبل الذين ظلموا بالذي
قبل لهم قوله غير الذي قيل قبل تعدى إلى مفعول واحد بنفسه
والى آخر ما يأتى والذي مع الياء يكون هو المترك والذي بعده
هو الموقوف كقول ابن الجوزي وبذلك والاهزد وبذلك هيقاد بوزا
بالصبا والتمال فالذي انقطع عنها الصبا والذي صار لها الضيف
كذلك هاهنا ويجوز أن يكون بدل محذوف على المعنى تقديره فقال
الذين ظلموا قولا غير الذي كان تبدل القول كان بقول من السماء في
موضع نصب متعلق بأمرنا ويجوز أن يكون صيغة لرجز فيقولون
والرجز بكسر الراء وفيها العتان بما كانوا الياء مفعول النصب أي أفعالهم
بسبب فتعهم **في قوله** استشقى ألف منقلبة عن ياء لأنه من
الشقي وألف العصاين وأولان ثنيتها عصوان ويقال عصوت
بالعصا أي ضربت بها والتقدير ضرب فأنفرت منه انشاعش من
العرب من يكثر الشرح ومنهم من يكسرهما وقد قرى بهما ومنهم من
يجمعهما مقيدين بحال وكذا لأن قوله لا نعوا لا تقيدوا **في قوله**
لنا ما نأخذ الألف مفعول يخرج محذوف تقديره شيئا ما نأخذ
وما يعنى الذي أو كرهة موصوفة ولا يكون مصدرية لأن المفعول

المقدر لا يثبت بالاثبات لأن الأبحاث متداخلة والمخزوف جوهري
 يقلب من هذا البيان الجمل ويضعها نصب على الحال من التغيير المخزوف
 تقديره مما انبثت الأرض كائنا من قبلها ويجوز أن يكون بكلام من ماء
 الأولى بأعادة حرف النحر والغاية بكسر القاف ومنها القاف وقدرى
 بهما والمخزوف أصل التوليد فئات الأرض وأحد فناء أدنى الغدة من قبله
 من أولاده من كائنا من قبلها إذا قرب وله معنيان أحدهما أن يكون المعنى
 ما يقرب قيمة بحساسته ويتفعل تحصيله والثاني أن يكون بمعنى
 القرب منكم كونه في الدنيا والذي هو خير ما كان من استئصال مناهه لأن
 نعمة شاخر إلى الآخرة وقيل الألف مبتدأ من همن لأنه مأخوذ من
 دويد فرقة من والمضد الدماء وهو من الشئ الحسيس فإبداء المضرة القاف
 كما قال لافنا إلى المرتع وقيل أصله أدون من الله الذن فآخر الواو فقلت
 القاف منه لأن أفعل أبطوا الجيد كسر الباء والقيم لغة وقدرى به
 مضرا بكرة وكذلك اخترت والمعنى أبطوا بلدنا من البلدان وقيل
 هو مفرقة وسرت لشكون أو سطة وترادف الشرف جاز وقد عرفت به
 والمعنى مثل عند دغديقا المضرة في الأصل هو الحدين الشين ما سألتم ما في وقع
 نصب اسمان وهو معنى الذي وتضعف أن يكون نكرة موصوفة وباء
 والألف في باء وسقليه عن أو كقولك في استقبال موو بنصب في
 موضع الحال أي يتبعوا مقصودا عليهم من الله في موضع جرحه لضعف
 ذلك مبتدأ وما بعده كائنا من قبله من التغيير والتقدير ذلك الغدة
 مستحق كغيره التبيين أصل النبي المشرق لأنه من الأ
 لأنه بخبر عن الله كنهه خفف بأن قلبت المضرة يا

الزاد

الواو فيسما وقيل من لم يهمن اخذ من الشجوة وهو الارتفاع لأن
 ربه التي ارتفعت عن رب سائر الخلق وقبل النبي الطريق فالبلغ
 عن الله طريق الخلق إلى الله وطريقه الخلق وقد عرفت المشرق على الأصل
 بغير الحق في موضع نصب على الحال من التغيير في يقتلون والنقد
 يقولونهم سبيلين ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف تقديره
 فلا بغير الحق وكل كلا الوجهين هو فكيد عصوا أصله عصوا فلما تحركت
 الياء وانفتح ما قبلها قلبت القاف حذفت الألف لا لتقام الشاكين
 وبقيت القاف على أصلها الواو فمما تدغم في الواو التي بعدها الألف
 مفتوح ما قبلها فلم يكن فيها فتح يمنع من الإدغام وله في القرآن نظائر
 لقوله وقد عرفت فإين تولوا فإن انضم ما قبله الواو ونحو أموا وألوا
 لم يجراد غامها لأن الواو المقصود ما قبلها لم يجراد فجرى مجرى الجاهل
 التحزين **وله مقال** والمضامين نصر أو المشرق على الأصل وهو من نصبا
 نصبا أو أمال ويقراء بغير همن وذلك على قلب المضرة القاف في صبا
 وعلى قلبها ياء في صبا وما قبلها ياء حذفتها من أصل ياء الجمع والألف
 في صا و استقلية عن فإولاده من هذا فهو إذا تاب ومنه قوله تعالى
 أنا هذا إليك ويقال هو من السواد وهو الخضوع ويقال أصلها
 يا من هذا يهدد التحريك من من من هنا شرطية في موضع مبتدأ أو الخبر
 من والجواب فلهذا جرحهم والجملة خبر إن الذين والعائد محذوف
 تقديره من من منهم ويجوز أن يكون هو معنى الذي غير ظاهرة ويكون
 كذا لم يسم إن والعائد محذوف أيضا وخبر إن فلهذا جرحهم وقد
 حمل على الأصل من المشرق وعمل في قوله التغيير حمل على معناه فلهم جرحهم

تجمع والجزم مستنداء ولطمة خبر وعندها لا يخفى ان اجزهم من مرفوع الجاز
وعندها ظرف والعاقل فيه متغى الا متغى لا يجوز ان يكون غندف
موضع الحال من الاجز فقدره فلهذا اجزهم ثانيا عند بعضهم والاجر
في الاصل مستند يقال اجز الله باجره او يكون بمعنى المفعول به لان
الاجر هو الشيء الذي يجازى به المطيع فهو ما جوزه و **مقال** فوكم
لمرف لرفقتا ونضعف ان يكون حالا من الظور لان التقدير يصير
ورفتنا الظور عاليا وقد استفيد هذا من رقتنا لان الحمل لم يكن
فوتهم وقت الزرع وانما صار فوفهم بالزرع خذوا ما اتيناكم به التقدير
وقلنا خذوا ويجوز ان يكون القول المحذوف حالا والتقدير
رفقتا فوكم الظور فليد خذوا بقوه في موضع نصب على الحال
والمقدرة والتقدير خذوا الف ما اتيناكم به عازمين على المحذوف
العملية وصاحب الحال الواو في حذف ويجوز ان يكون حالا من
الصمير المحذوف والتقدير خذوا ما اتيناكم به وفيه الشدة والتقدير
في الوصية بالعملية **مقال** فلو لا هي تركبه من لو لا ولو قيل
التركيب يمتنع بهذا الشيء لا يتناع حين ولا لا في ولا امتناع ففي
المعنى فقد على الشيء لا على الامتناع لو لا امتناع ففي المعنى
والا في اذا دخل على الشيء صار ايجابا فمن هنا صار معنى لو لا من يمتنع بها
الشيء لو جزم غير ونزل الله مستداه واخر محذوف تقدير لو لا فصل
حاضر ولزم حذف الخبر لقيام العلم به وطول الكلام بحجاب لو لا فان
وقعت ان بعد لو لا ظهر الخبر قوله تعالى فلو لا انه كان من المسجاة فالحق
في اللفظ لان وعب الكويون الى ان الاستدراك الواقع بعد لو لا مستد

مقال فلو لا قوله تعالى علمه الذين اعتدوا علمه فاحنا بمعنى عرقهم
فتعدى الى المفعول واحد منكم في موضع نصب حالا من الذين اعتدوا
اي المعتدين كاسين منكم وفي السبت متعلق باعتدوا واصل السبت
مضد يقال سبت سبت سبتا اذا قطع ثم سبت اليوم سبتا وقد يقال
يوم السبت يخرج مضدا على اصله وقد قالوا اليوم السبت فجعلوا اليوم
غير اذن السبت كما يقال اليوم الغال فعل ما ذكرنا يكون في الكلام حذف
تقدير في يوم السبت حاسين الفعل منه خا اذا ذل فهو لا ثم مطاوع
حاشاه قال لا ارم منه والمتعدي بلفظ واحد مثل زاد الشيء وزدته وغاف
الماء وغفسه وهو صفة بقرعة ويجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا
من فاعل كان والعاقل بها كان **مقال** فعملنا ما الضمير العتوة
او السخة او الامة وبكالا مفعول ثان **مقال** فانركم الجهور على
هم الزاد وقرى باشكاهما لان الكاف متحركة وقيل الزاد حركة فسكروا
الا ووسط تبعها اليه بعضه لجر والمفصل بهي المتصل منهم من خلس
ولا يمكن وانجد فمنه وقرى بالالف على هذا لان المتع الغالب سكونها او
انفتاح ما قبلها ومثله الزاد والناس ان تدخول في موضع نصب على
تقدير انما طرأ خبر الخبر تقدير بان تدخول وعلى قول التحليل هو في
موضع جر الباء ويجوز ان يقول التحليل هنا هو في موضع نصب فعند
المرء بنفسه كما قال امرئك الحية فزوا مضد وفيه ثلث لغات
المرء وضم الزاء ايضا وهو مفعول ثان لاخذوا فيه مضاف مخزوف
تقديره اخذوا فيه فزوا ويجوز ان يكون مستدرا بمعنى المفعول تقديره
فخرهم وبجواب الاستفهام متغى عود بالله ان يكون لان المعنى

ان المارئي جاهل كانه قال لا هذا **قوله تعالى** ادع لنا اللغة الجذيمة
العين والواو وعرفه علامة للبناء عند البصريين والجر عند الكوفيين
ومن العرب من يكثر العين ويجهلها انه قد العين ساكنة كانه السهل
ثم كثر في السكونيات والادال فيهما اما لونها ما استمر للاستفهام في
موضع رفع بالابتداء ولونها الخبر والجملة في موضع نصب بغير و
فمن لونها بالنصب فكان له وجه وهو ان يعقل ما زاد في قوله
ايما الاجل من نصيب ويكون التعديل بين لانا لونها واما ما هو فابتداء
وغيره غير اذ لا يمكن جعل ما زائدة لانه لا يقع ان يكون مفعول بيت
لا فارض صفة لبقرة ولا لا يمنع ذلك لانها دخلت بمعنى النعم فهو
كقولك مررت برجل لاويل ولا قصير وان شئت جعل خبر لبقرة
اي لا فارض ولا بكر مثله وكذلك عنوان بين ذلك اي بينهما وذلك
لما صلح للندبة والجمع ما زاد دخول بين عليه واكفي به ما تومرون اي به
او تومرونه وما بمعنى الذي وتضعف ان يكون نكرة موصوفة لان المعنى
على العنوم وهو الذي اشبهه **قوله تعالى** فاقم لونها ان شئت جعلت
فاقم لونها من فوقه وان شئت كان خبر مفعلا والجملة صفة
تسببه ايضا وقيل فاقم صفة للبقرة ولونها شدة و
وانت اللون لوجهين احدهما ان اللون صفة لها هنا فحل على الفقه
والثاني ان اللون صفات الى الموت فانت كما قال ذهبت بعض
استابعه وبلد قطه بغير التماز **قوله تعالى** ان القر المحمور على
البقر بغير الف وهو جعل البقر قرى شاذ ان البقر وهو اسرجح
بقره ومثله الحامل تشابه المحمور على تخفيف الشين وقيل الحاء لان

البقر كذا يفعل تامر ويقال بضم الحاء مع التخفيف على انك البقر
او كانت كالجهم ويقراء بضم الحاء وتشديد الشين واسمها تشابة
فادلت الناء الثانية شيئا الواو غبت ويقراء كذلك الا انه بالياء
على التشديد ان شاء الله جواب الشيطان وما عملت فيه عند سيوفه
وبما ذلك لما كان الشيطان متوترا وخيرا هو جواب الشيطان
المعنى وقد وقع بعده فصلا التقديم ان شاء الله هدايتنا هدايتنا
والقول محذوف وهو هدايتنا وقال المبرد الجواب محذوف ذلك
عليه الجملة لان الشين معبر عن فاليه به الشاخير فيسير كقولك
انت فلان فعلت **قوله تعالى** لاذلول اذا وقع فتول صفه لم يزل
الحاء للتأنيث تقول امرأة مشورة وشكور وهو ناء المبالغة وذلك
رفع صفة للبقرة او خبر لبقرة محذوف وتكون الجملة صفة تنبيه
في موضع سبب كالامر الضمير في ذلول تنبيه لاذلول في حال اثارها
ويجوز **قوله تعالى** لاذلول وقيل هو مشايف اي شير وهذا
قوله من **قوله تعالى** كانت شير الارض ولما كان في الزرع وهو
من بعيد البقرة لوجهين احدهما انه عطف عليه قوله ولا تسف
انثرت في المعطوف فيجب ان يكون المعطوف عليه كذلك لانه
في المعنى واحد لا ترى انك لا تقول مررت برجل فاير ولا فاعل قول
لا فاعل بغير واو وكذلك يجب ان يكون ضا والثاني انها لو كانت
الارض كانت ذلول وقد نفي ذلك ويجوز على ان انت هذا الوجه ان
يكون شير في موضع رفع صفة للبقرة ولا في الارض ويجوز ان يكون
شيرا ضا وان يكون خبر ابتداء محذوف وكذلك سلمه ولا شية فيها

والاحسن ان يكون صفة في شبهه لانه من وشي يتوفى الحرف
 الواو في الفعل حدثت في المضارع وتوضعت الناء من المجرور
 الان حلة وفيها خبر لا في موضع رفع قالوا الان الا انتم اللام
 زائدة وبني قال التجاع على صيغة معنى حرف الاشارة كذا
 هذا الوقت وقال ابو علي في التفسير معنى لام التعريف لان الان
 طالع الما فيهما المرفوعة ولا نحو على ولا نحو ولاشي من قسم الما
 فليزم ان يكون تعريفه باللام المرفوعة واللام هنا زائدة لانه كما
 زمت في الذي قبل اسم الله وفي الان اربعة اوجه احدها تعني المفعول
 وهو الاصل والثاني القاء الحرف المرفوع على اللام ومذوقا مذهب اللام
 في هذه الوجهين لسكونها وسكون اللام في الاصل لان جركة اللام
 هنا غارضة والثالث ان ذلك الالف هي حرف اللام لا الحرف
 اللام فلهذا الواو في الواو الرابع اشارة
 وهو بعيد بالحق يجوز ان يكون مفعولا
 او ذكرت الحق يجوز ان يكون مالا من الشاء قد روي في
قوله تعالى واذا قلتم قد بين اذكر واذا قد رزقتم اصل الكلام
 وزنه فاعلمتم ثم اذوا الخفيف فقلوا الناء والالتفات من جنس
 الدال في قوله فاعلمتم لعل الالف لا غام ثم سكون الدال اذ شرط في كلام
 ان يكون الاول ساكنا فلم يكن الا ابتداء بالساكن فاجتلت له صفة الواو
 على ما لا يشترط كقول ما في موضع نصب يخرج وهي معنى الذي والقاء
 خذوف ويجوز ان يكون مضمره ويكون المضرد بمعنى المفعول يخرج
 لكم اي كنتم كنتم **قوله تعالى** لذلك يحذف الكاف في موضع نصب

لصد حذف قد بين يحذف المولى اجاء وشوذلك وفي الكلام حذف
 قد بين فصر بها فحذف **قوله تعالى** في كالحان الكاف حرف سمية
 المحذوف قد بين فهي مستقرة كالحجارة ويجوز ان يكون اسما بمعنى مثل
 في موضع رفع ولا يتعلق شي او اشد او هاهنا كما وفي قوله او كصيب
 واشد معطوف على الكاف قد بين او هاهنا قد قرى بفتح الدال على انه مجرور
 عطفا على الحان قد بين او كاشد من الحارة وقسق يميزوهي صفة
 لما يشترط ما يقع الذي في موضع نصب اسمران واللام للتوكيد
 وفي بالباء جاز ولو كان في غير القرآن لجاز فيها على المعنى تشقوا صله
 يشقوا فحلت الناء شيئا وادعت وقاعله ضميرها ويجوز ان يكون
 فاعله ضمير الماء لان تشق يجوز ان يجعل الماء على الشيء فيكون معاك
 فتلان فتشمل الثاني منها في الماء وفاعل الاول ضمير على شرطه التفسير
 وعند الكوفيين تشتمل الاول فيكون في الثاني ضمير من خشية الله
 في موضع نصب يهبط كما نقول يهبط من خشية الله عما تشعرون
 ما يقع الذي ويجوز ان تكون صديقه **قوله تعالى** ان يؤمنوا لكم من
 يخبرون اني ان يؤمنوا وقد تقدم ذكر موضع مثل هذا من
 الاغراب وقد كان الواو واو الحال والتقدير قطعوا في ايها
 وحالهم الكذب والتعريف منهم في موضع رفع صفة لغيره وتكون
 خبر كان واما ان يؤمن ان يكون اسم مؤن صله لغيره وتكون
 خبر كان وضم الخبر وهو بعيد ما علقوه ما تشعرون وهما
 يعلقون والعامل فيها هو قوله ويجوز ان يكون العامل علقوه
 يكون مالا مستوفى **قوله تعالى** يا قريظة ان يكون بلفظ

الذي وان تكون متعديته وان تكون نكبة موصوفة يحتاجون
 اللام بمعنى كى والناسيب للفعل ان مفعول لان الام في الحقيقة
 حرف جر ولا يدخل الاعلى الاسم واكثر العرب يكتسبون هذه اللام
 من يفتحها **قوله تعالى** اميتون مبتداء وما قبله الخبر ويجوز على
 مذهب الاخفش ان يرتفع بالظرف ولا يعملون في رفع صفة
 لاثنين الا اما في استثناء منقطع لان الاماني ليس من جنس العلم
 وتقديره لا في مثل هذا بل كى اي كى ممنونه اما في واحد الاماني
 اسية والباء مشددة في الواحد والجمع ويجوز تخفيفه فيهما وان
 هو ان مفعول ما ولكن لا يعمل عملها واكثر ما ياتي بمعنى اذا انقضى
 النفي بالاولى وجاءت وليس بعدها الا وسيد في موضعها والتقدير
 وان هو لا يظنون **قوله تعالى** قويل الذين يكتسبون ابتداء خبر
 ولو نصب لكان له وجه على ان يكون التقدير لمهم الله وبلا واللام
 للذين لان الاسم لم يذكر قبل المصدد والاولى مصدر لم يستعمل منه
 قبل لان فاه وعينه معتلتان يكتسبون الكتاب الكتاب مفعول به اي
 المكتوب ويضعف ان يكون متعديا وذكر لا يدعي توكيده واحدا
 على اصلها يدعي كفتين وهذا الجمع جمع قلة واسمه ايدى بضم الدال
 والضمه قبل اليا مفعوله لا سيما مع اليا المتحرك فلذلك صيرت
 الضمة كسرة وجرى المفعول في شدة اللام متعلقه به ولون مما كتبت
 ايديهم ما بمعنى الذي واكثر موصوفه او متعديته وكذلك مما
 يكتبون **قوله تعالى** الا اياتا تنصوب على الظرف وليس لاجله على
 لان الفعل لم تعد الى ظرف قبل هذا الظرف واسأل ايام ايام فلا يعجب

الاء والوارد وسبق الاولى بالشكون فلبت الواو ياء وقد عرفت الياء
 في الياء تحذف في التثنية المفعول للاستفهام وفتح الوصل بعد فة استثناء
 عنها فتمت الاستفهام وهو مفعول جعلته المتعدي الى مفعول واحد فليس
 بخلاف التقدير فيقولون بخلاف ما لا يعملون ما بمعنى الذي او نكبة
 ولا يكون متعديته **قوله تعالى** الى حرف يثبت به المحب المتعدي
 عليه تقول ما جاء زيد فيقول المحب الى اي قد جاء وهذا يقع ان تأتى
 بالخبر المبيت بعد المفعول الى قد جاء فان قلت في جواب النفي
 نعم كان اعتراضا بالنفي وفتح ان تاتي بالنفي بعد كقولك ما جاء زيد
 فيقول نعم ما جاء والباء من نفس الحرف وقال الكوفيون في بل زيدت
 عليها الياء وهو ضعيف من كتب في تزويجها ان احدهما في معنى
 الذي والى شطيه وعلى كلا الوجهين هي مبتداء الا ان كتب
 لا موضع لها ان كانت من موصولة ولها موضع ان كانت شطية و
 الجواب فاوليك وهو مبتداء واحصاب النار خبره والجمله جواب
 الشرط او خبر من والسمه على فاعلة مثل سيد وهين وقد ذكرنا في
 في قوله او كتيب وعين الكلمة واو لا تد من ساء يسوء به يرجع الى
 لفظ من وما بعد من الجمع يرجع الى منها ها يدل على ان من مع الذي
 المعطوف وهو قوله والذي امنه **قوله تعالى** لا يعبدون
 في مديرة فلنا لهم لا يعبدون والياء لان يفي اسرائيل
 اسم ظاهر فيكون الضمير وحرف المضارع يلفظ الغيبة لان الامم
 الظاهرة كلها عيب فيقال من الاعراب اربعة اوجه احدها انه جواب
 فسر في طية المعنى وهو قوله اخذنا شيئا لان ستمناه اخذنا امر

البصر يقرأ أولاً وهذا لا يكون بمنزلة الذي قال ان الكوفيين ضعيف
 ايضاً والوجه الثالث ان النجيم ها ولا على تقدير حرف مضاف تقديره
 انتم هؤلاء كقولك ابو يوسف ابو جعفر فعمل هذا يقال ان قال
 يعمل فيها معنى التثنية **قوله تعالى** تظلمون عليهم في موضع نصب
 على الحال والعامل فيها نحوون وصاحب الحال الواو ويقراء بتشديد
 الظاء والاصل تظلمون فقلبت الاء الثانية طاء وادغمت تيم
 بالتخفيف على حرف التاء الثانية لان النقل والتكرار يحصل بها ولا
 الاصل تعرف يدك على شئ وقيل المحذوفة اولى ويقراء بضم التاء وكسر
 الهاء والتخفيف وبما فيه ظاهر والعند ان مقصد مثل الكفران والكفر
 لغة ضعيفة اشارى حال وهو جمع اسير ويقراء بضم الهاء وفهمها مثل
 سكارى وسكارى ونقرأ اسرى مثل جرح وجرحى ويجوز في الكلام اسرى
 مثل شهيد وشهداء ويقراء بضمهم بغير الف وتقاء هذه الالف وهو
 من باب المفاعلة فيجوز ان يكون بمعنى الف تارة الاولى ويجوز ان يكون
 من المفاعلة التي تقع من اثنين لان المفاعلة لذلك يقع وهو محرم عليكم
 هو ضمير الشأن ومحرم خبره واخرجه من رفع محرم ويجوز ان يكون
 اخرجه من سبأ ومحرم خبر مقدم والمجمل خبر وهو يجوز ان يكون محرم
 ضمير لاخر المذلول عليه بقوله ويجوزون فبقايتكم ويكون محرم الخبر
 واخرجه من يدك ضمير في محرم او من هوها جزائياً ويجوز ان يكون محرم
 يجوز ان يكون استفعالاً مستنداً وخبره ولا هو في بدل من فاعل ذلك
 ستم في موضع نصب على الحال من الضمير في فعل في الحق الدنيا ستم
 للزى ويجوز ان يكون ظرفاً مقيداً الا ان يحزى في الحياة الدنيا يردون بالاء

بالياء على الغيبة لان قبله شبهه ويقراء بالتاء على الخطاب رداً على قوله
 تضلمون وشبه تعلمون بالتاء والياء **قوله تعالى** ففينا الياء بدل من
 الواو والواو في قوله وهو ينفقوه اذا البعثة فلما وقعت رابعة قلبت
 ياء الرسل بالضم وهو الاصل والتسكين حال تخفيفاً ومنهم من يسكن اذا
 صاف الى الضمير فربما يزول في الجركات ويعنى الى غير ذلك عيسى فاعلى من
 العيسى وهو ياض يخلطه شعره وقيل هو اعلى لا اشتغال له ومريم عيسى
 اعلى ولو كان شقاً من دم مريم لكان ترتيباً بكون الياء وقولها في
 الاعلام يقع الياء نحو مريم وهو على خلاف القياس وايدناه وزنه صغراً
 وموسى الايد وهو القوم ويقراء ايدها بعد الالف وتخفيف الياء ووزن
 افعلاؤه فان قلت فلما تحذف الياء التي هي غير كسرها حذف في مثل
 استلناه من قال يسأل قيل لوجه الواو ذلك لتوالي الاعلام لان اخذها قبل
 الحذف الثانية الغائبة حذف الالف المبدلة من الياء لكونها وسكون
 الالف قبلها فكان يصير اللفظ اذناه فكانت تحذف الفاء والعين
 وليس كذلك استلناه لان هنا لم تحذف العين وحذف الفاء
 بضم الفاء وسكونها لغتان مثل العشرة والعشر فكذلك ادخلت الفاء
 ها هنا لتزبط ما بعدها بفتحها والضمرة للاستيفهام الذي معنى التوضيح
 وماء كرمه في نفسه وعرفنا الحق بقلوب جنته وحيث الياء تنقلب
 الفاء متقلبة عن الالف عتبه واوقبات طويش وشوش اكثر من باب
 حق وقوم ولا دليل في موزي لانك ارا العين وهو مثل شقي فان اصله واو
 بدل على ان موزي من الياء ايضاً قوله في التثنية هو ان استكبر وجاز
 فلما فقه بقاء كسبهم في فلكه بضم فاء عطف كذا ثم على استكبر

ولكن قدّم المفعول لتنفق من لا في الكلام حذف أي فخر بما فيه
 كذا ثم **قوله** غلب يقرأ بضم الهمزة وهو جمع غلات ويقرب من كذا
 وفيه وجهان أحدهما هو تشكيك المفعول مثل كنت وكنت والثاني
 هو جمع غلب مثل آخر وآخر وعلى هذا لا يجوز ضمّه وعلى هذا أيضاً
 لضرب آخر وهو أن يثبت بخودهم لغزاً أي أنهم غفوة
 ثم يكفرهم البلاء متعلقه بلمن وقال أبو علي البنية التقدير أي قالوا
 فلما غلب بسبب كفرهم بل الغفوة متعريض ويجوز أن يكون في
 موضع الحال من المفعول في لغتهم أي كافرين كما قال وقد غلبوا بالكفر
 قليلاً مستنوب صفة لمصدر محذوف وما زائدة أي ما نأثراً قليلاً
 يؤمنون وقيل صفة لظرف أي فربما قليلاً ولا يجوز أن يكون ما مستند
 لأن قليلاً لا يتقبل ما نصب وقيل ما نأثراً أي فيما يؤمنون قليلاً ولا
 كثيراً وشبهه قليلاً ما تشكرون وقليلاً ما تذكرون وهذا أقوى في
 المعنى وإنما يضعف شيئاً من جهة تقديم مفعول ما في خبرها **قوله**
 من عند الله يجوز أن يكون من في موضع نصب لا بداء ماية
 المحي ويجوز أن يكون في موضع رفع صفة لكتاب مصدق بالرفع صفة
 لكتاب وقيل شلذا بالنصب على الحال وفي صاحب الحال وجهان
 أحدهما الكتاب لأنه قد وصف فقرب من المعرفة والثاني أن يكون
 حالاً من الضمير في الظرف ويكون العامل الظرف أو ما يتعلق به الظرف
 وشبهه رسول من عند الله مصدق من قبل نيت هاهنا القطع ما بين
 الإضافات والتقدير من قبل ذلك فلما جاء هو أي بلما من قبل جواب
 الأول وفي جواب الأول وجهان أحدهما ما جاءها لما الثاني وجهه أن

لما الثانية وجوابها وهذا ضعيف لأن الفاء مع لما الثانية ولا خطاب
 بالفاء إلا أن يعتقد زيادة الفاء على ما جره اللفظ والثاني أن كذا
 جواب الأول ولماية لأن مقتضاهما واحد وقيل الثانية تكرير
 يجمع الجواب وقيل جواب الأول محذوف تقديره أنكره أو نحو ذلك
 خلفه الله هو مصدق ضاف إلى الفاعل **قوله تعالى** ليس بالشرك ولا
 أو به أحدهما أن تكون ما نكره غير موصوفة منصوبة على التثنية قاله
 الأخفش واشترط على هذا مئة محذوف تقديره شيء أو كره وهذا المحذوف
 هو المخصوص وقيل على غير ضميرها ونظيره نعم الفتى اضحى كما في حال
 أي في كذا وقوله أن يكفر بأخيراً مبتدأ محذوف أي هو أن يكفر وأقول
 أن يكفر في موضع خبر لا من الخبر في بد وقيل هو مبتدأ وليس في هذا
 خبر عنه والوجه الثاني أن يكون ما نكره موصوفة واشترط وصفها
 وأن يكفر على الوجوه المذكورة ويريد هاهنا أن يكون هو المخصوص بالذم
 والوجه الثالث أن تكون ما تعتبره الذي وهو اسم فاعل وأن يكفر
 المخصوص بالذم وقيل السمعين ضمير فيهما والذي وصلتته المخصوص
 بالذم والوجه الرابع أن تكون ما مصدق أي ليس شرههم وقيل
 ليس على هذا مضمراً لأن المصدق هنا مخصوص بل من خبر نفي مفعول له
 ويجوز أن يكون منصوباً على المصدر لأن ما قدم يدل على التثنية فهاهنا
 أن ينزل الله مفعول من أجله أي بعوا لأن أنزل الله وقيل التقدير بعوا
 على ما أنزل الله أي جسد على ما حصل الله به بيته من الوجه ومفعول له
 محذوف أي أنزل الله شيئاً من فضله ويجوز أن يكون بمعنى الذي ومفعول
 له محذوف أي شيئاً ترواه عليه ويجوز أن يكون شيئاً يختار ويشتغل

من عباده حال الحاله المحذوفة ويجوز ان يكون في موضع حرفه الشرع
من ويا وبقصيب اي مقصوبا عليهم فهو حال على غصيب سبقه لغصيب
الاول يميز الياء بدل من الواو لانه من الهوان **قوله** وكفر ويا
ومع كفرنك والجملة حال والعاقل فيها قالوا من قوله قالوا انهم ولا
يجوز ان يكون العاقل يؤمن اذ لو كذلك لوجب ان يكون لفظ الحاله
وكفرها ونحو كفرها الهاء في رقا يعود على ما واهن في وراد بدل من
يا لان فاره ولا يكون لامه واوا يدل عليه الهاء في هوارب لا
صريح وقال ابن جني عند ما هنع لفظه ورده بالهض في الصغير وهو
الشرع في موضع الحال والعاقل فيها كفرنك ويجوز ان يكون العاقل
معنى الاستقلال الذي دلل عليه ما اذا التقدير الذي استقر به
حال مؤلفه والعاقل فيها في الحق من معنى الفعل اذ المعنى هو ثابت متقد
وصاحب الحال الضمير المستتر في الحق متقدوم وعند ابن صاحب
الحال غير دل عليه الكلام والحق متقد لا يحتمل الضمير على حسب تحمل
الفاعل له عندهم فاما المصدق الذي يوجب عن الفعل كقولك ضربا
ويقال يحتمل الضمير عند قوم فلهذا هنا استفهام وحذفت الفها مع حرف
الجر للفرق بين الاستفهامية والخبيرية وقد جاءت في الشعر غير محذوفة
ومثله فيم لك منذ كراها وعمه يتسألون ومن خلق يملون اي قلتم في
المعنى ان ابائهم قتلوا فلما ارضوا بفعلهم اضافوا قتل اليم ان كنتم جواهر
محذوف دل عليه ما تقدم **قوله** بالبيئات يجوز ان يكون في
الحال بن وحي فدين جاء كذا بيان وجهه او جاء معه البيئات ويجوز
ان يكون مفعولا به اي بسبب اقامته البيئات **قوله** وقالوا

الفعل الحذف الجمل فحذف المضاف لان الذي يشره القلب المحبة
لانفس الجمل كغيره من اي بسبب كغيرهم ويجوز ان يكون قالوا من المحذوف
اي محذوف الجمل كغيره وشرهوا في موضع الحال والعاقل فيه قالوا اني قالوا
ذلك وقد شرهوا وقد مر انه لان الفعل الماض لا يكون حالا لان مع قد
وقال الكوفيون لا يحتاج اليها ويجوز ان يكون وشرهوا مستأنفا والاول
اقوى لانه قد بعد ذلك قل يسمايا منكر فهو جواب قولهم شيعنا في
عصينا فالاول ان يكون فيها الجنب **قوله** ان كانت لكم الآيات
الاخرى انتم وان في الحيرة اوجه احدها من حاله وعند نظر في الآية
اولا لا يشق ان يكون على هذا متعلقه بكان لانها لا تميل في
حروف الجر ويجوز ان يكون للبتين فيكون موضعها بعد ما حذفت
خالصة لكم فتعلق بغير خالصة ويجوز ان يكون مفعولا خالصة قد
عليها وتعلق حذفت بحذوف والوجه الثاني ان يكون خبر كان لكم وعند
الله حرف وخالصة حال والعاقل فيها اما عندها وما يتعلق بها او كان او
وسوء ان يكون عند خبر كان لكم اذ كان فيه تخصيص وتبيين ونظيره
قوله ولزكن له كفوا احد لولا له لم يسمع ان يكون كفوا خبر اسر وقد
في موضع نصب بخالصة لانك تقول خالص كذا من كذا **قوله** اي
العاقل بما قد ثبت اي بسبب ما قد ثبت فهو مفعول به ويقرى نعمان
معنى المفعول له وما يعنى النعم او كره موصوفة او تصديقه فكون مفعول
قد ثبت بخلافه اي بتقديم اديهم الشر **قوله** اي
اي مفعولين والثاني حرص وعلى متعلقه باحرص ومن الذين اشر كواي
وتنهيان احد وما هي معلقة على الناس في المعنى والتقدير احرص من

لأنهم كانوا إذا دعوا ببول العسرة قالوا عشت الفخر وقد فعلت في يوم
وجهاً واحداً هو حال من الذين أشركوا بتقديس وإذا أحدهم وبذلك على
ذلك أنك قلت ومن الذين أشركوا بيوداً أحدهم يخ أن يكون وصفاً
ومن هنا قال الكوفيون هذا يكون على حذف الموصول أو إذا الضمة والوجه
الثاني أن تجعل يوداً أحدهم لا من الهاء واليم في التجديدهما أي التجديدهما
الناس وإذا أحدهم والوجه الثاني من وجهي من الذين يكون شيئاً
والقديرون الذين أشركوا في يوم يوداً أحدهم وما جرى يوداً وحدث بكسر العين
لهذا كتحق الواو لأنها التكرير ما بعدها في المستقبل الوهم لوها هنا
بمعنى لعل الشائبة للفعل ولكن لا تنصب وليست التي تسبقها التي لا تنصب
غيره وبذلك على ذلك شأن أحدهم أن عنه بلزمتها المستقبل والأخرى
تتأخر في الماضي والثاني أن يوداً تعدى إلى مفعول واحد وليس مما يتعلق
بالفعل فمن هنا لم أن يكون لوجهين أن وقد جاءت بتدوير في قوله تعالى
أيوداً أحدهم أن تكون له شبه وهو كثير في القرآن والتشعر ويعبر تعدى إلى
مفعول واحد وقد أقيم مقام الفاعل والتمت سنة ظرف وما هو من جرحه في
هو وجهان أحدهما موضعياً أي وما ذلك المتخذي من جرحه خبراً وموضعياً
متعلقاً من جرحه وإن يعبر في موضع دفع من جرحه أي وما الرجل من جرحه خبراً
والوجه الثاني أن يكون موضعياً أي وقد دل عليه قوله لو يعبر وقوله أن
يعبر من هو ولا يجوز أن يكون موضعياً لأن الفاعل هو من جرحه
استدعاء وخبر وقد دل على ذلك في موضع من ذلك **قوله تعالى** من كان
عدواً جبريل من شرطه وجواباً أحذوف تقديره فليمت فليمت فليمت

فانه عليه ونطير في المعنى من كان يظن أن ينصر الله تعالى فليمت ياد
الله في موضع الحال من ضمير الفاعل في قوله جبريل وهو المأيد على اسم
والنقد من جرحه وسعة الأذن أو ما ذواته مصدقاً حال من الهاء في قوله وكذلك
هذه وبشرى أي هادياً وبشرى **قوله تعالى** عدو للكافرين وضع الظاهر
توضيح الضمير لأن الأصل من كان عدواً لله وملائكته فانه الله عدو
لهما فلهذا في القرآن نظائر كثيرة ستمتلك أن شاء الله **قوله تعالى** أو كلنا
الواو والعطف والمحق قبلها للاستفهام على معنى الإنكار والعطف هنا مع
الكلام المتقدم في قوله أو كلنا جاء كرسول وما بعده وقيل الواو زائدة
وقيل هو الواو التي لا بد من حركتها بالفتح وقد قرئ شاذاً بكونها عهداً مصدقاً
من غير حفظ الفعل المذكور ويجوز أن يكون مفعولاً به أي عطفوا عهداً
وهنا مفعول آخر محذوف تقديره عاهدوا الله عهداً **قوله تعالى** رسول
من عند الله مصدق هو شل قوله كتاب من عند الله مصدق وقد ذكر
الكتاب مفعول أو تراو كتاب الله مفعول تد وكأنه مفعول وما عملت فيه
في موضع الحال والعاقل تد وصاحب الحال من تقديس شبهة
للجبال **قوله تعالى** وابعوا هم معطوف على وأشربوا وعلى يده فرق
شلبوا يعني قلت على ملك أي على من ملك فحذف المضاف وأعلى على من
سليم لا ينصرف وفيه ثلاثة أسباب الجوه والقرينة والنون وأعله
ذكر ظاهر أنهما وكذلك يفعل في الأعلام والأجناس أيضاً لقول
الشاعر لا أرى الموت يبتق الموت شي بعض الموت ذا الغنى والفقير
أو لكن الشياطين بعداً بشديد النون ونسب الأسماء تحفياً وقامع الإيم
الابتداء لأنها مسارت من روف الابتداء وقول المحسن الشياطين وهو

كالعطف شبه فيه الباء قبل النون بآاء جمع الصحيح يعلمون الناس في موضع
نصب على الحال من الضمير كقروا واجاز قوم ان يكون حالهم الشايطين
وليس شيء لان لكن لا تنصل في الحال وما انزل ما يعني الذي وهو في موضع
نصب عطف على السجراي ويعلمون الذي انزل وقيل هو مقطوف على ما علوا
وقيل ما في موضع من عطف على ملك سليمان اي وعلى عهد الذي انزل على
الملكين وقيل ما في آية اي وما انزل السحر على الملكين او وما انزل باحة السحر
والجهمور على فتح اللام من الملكين وقيل كسرها وقاروت وقاروت بكاف
من الملكين وقيل هما قبلتان من الشياطين فعلى هذا لا يكونان بدلين من
الملكين وانما جئ على هذا قوله من كسر اللام في احد الوجهين ما لم يجوز ان يكون
ظرفا لانزل ويجوز ان يكون حال من الملكين اي من الضمير وانزل حتى يقول اي
الان يقول والمعنى انهما كما ما كان تعليم السحر ان يقول انما نحن قتيه
وقيل حتى يعني اي وما يعلم ان من احد الا ان يقولوا لاجل هذا جواز ان
يجوز الستملة في العنوم كقولك ما بالدار احد ويجوز ان يكون حالها
يعنى ولقد اوانسان فيعلمون شيئا هو مقطوف على يعلمان وليس ذلك
في السجراي لان المعنى انك رابع الى ان ياتي لان المعنى يعلمان الناس السجراي
بعد قوتها اخر فتيه وقيل التقدير في علمون وينهما ضمير الملكين ويجوز
ان يكون ضمير السجراي والمنزل على الملكين وقيل هو مقطوف على يعلمون
الناس السجراي فيكون منهما على هذا السجراي والمنزل على الملكين او يكون ضمير
فيلين من الشياطين وقيل هو مستأنف ولم يجز ان نصب على جواز
الضمير لانه ليس المعنى ان يكره علمون ما يعرفون يجوز ان يكون ما يعني الذي
وان يكون حسن مؤنوفة ولا يجوز ان يكون متصلا به لكون الضمير من به

هذا الى ما علمت به لا تنفرد بغيره من المراكمة على اثبات المعنى بعد
الراء وقرى بغيره الراء من غير ضرورة وجهه ان يكون القبر كالمعنى
على الراي ثم نوى الوقت عليه شديدا كما قالوا هذا حالهم اجروا الوصل بحركي
الوقت **قوله** اي لا باذن الله تعالى والجور في موضع نصب على الحال ان
شيء من الغافل ان شئت من المفعول والقدير وما يضررون احدا بالسحر
الا والله عاربه او يكون التقديم لا مقرونا باذن الله ولا ينعقد هو مقطوف
على الفعل قبله وغلط لا التقي ويجوز ان يكون مستأنفا اي وهو لا ينعقد
فيكون ما لا ولا ينعقد عطفه على ما لان الفعل لا يعطف على الاسم لانه
اللام هنا هي التي يوطأ بها القسم مثل التي في قوله لئن لم يرثه المنا ففوت
ومن في موضع رفع الابداء وهي شرط وجواب القسم بالله في الاخر من
تلاقي وقيل يعني الذين على كلا الوجهين موضع الجملة نصب على ما يعمل
علوا في انفسهم لان الشرط والام الابداء هما استدراك الكلام ولستما جواب
ثم حذف لوكا فاما ينعفون يعلمون لا تنوعا من شرارة السحر **قوله** ولا
انهم انشوا ان وما عملت فيه مصدق في موضع رفع بفعل حذف لان
للتعقبي الفعل بقديرون لوقوع شتمهم اثم اموا الى ايما ضمير ولم يجر بولا فاما
تعلق الفعل الماضي بالفعل الماضي والشرط خلاف ذلك لثبوت جوابه في
مؤنوفة مبتدأ ومن هذا الله صفته وخير خبره وقرى بشكون الثاني و
قاروا وقاسوا على الصحيح من نظائر نحو قتله **قوله** تعالى راعنا اهل
والموضع الجملة نصب بقولوا وقرى شاذ ارا عبا بالسوين اي لا يقولوا
بما **قوله** ولا الشكرين في موضع من عطف على اهل وان كان قد قرى
ولا الشكرين في موضع وهو مقطوف على ان يترك في موضع نصب يوق

من خبر من زائدة ومنزلة تكمل لاسم آية الزيادة ويجوز ان يكون نصيبه
لغيره انما جاز على لفظ الخبر او عطف على موضع من خبر يخص وجهه من شأن
اي من شأنه اختصاصه ووجه المضاف ففي بيان في حذف المضاف
وجوز ان يكون يشاء بخلافه فلا يكون فيه حذف مضاف **قوله تعالى**
ما نفع ماء شربه حازمه لنسخ منصوبه الموضع بل نسخ قوله ايا ما
تدعوا وجواب الشرط انات غير منها ومنه ان نسخ لانك لا تجمع بين
هذا وبين التميز بآية ويجوز ان تكون زائدة وآية حال والمفعول اي نسخ
نسخ قليلا او كثيرا وقد جاءت الآية حال في قوله تعالى هذه ناقة الله
لكم آية ويقراء نسخ بفتح النون ومما ضمه نسخ ويقراء بفتح النون وكسر
السين ومما ضمه انسخ يقال انسخ الكتاب اي عرضته للنسخ او نسخاها
مخطوط على نسخ ويقراء بغير ضم على ابدال المفعول العا ويقراء نسخا بغير
الف كالم ومما ضمه النون وكسر السين وكلاما من شيء اذا شارك
وجوز ان تكون من نسا اذا اخذت ابدال المفعول العا ومن قرأ بضم
النون جملة على معنى يشارك بمركا او ياجيرها وفيه مفعول محذوف
القديم فيها **قوله تعالى** له ملك السموات مستاء وخبر في موضع
اي ويجوز ان ترفع ملك بالظرف عند الاحقر والملك بمعنى الشيء المملوك
يقول لقمان ملك عظيم اي مملوكه كثير والملك ايضا بالكتابة المملوك
انما الله لا يستعمل بضم الميم في كل ذلك وما ضاع الكثرة وسعة السلطان
من وها من زائدة وتوفي في موضع رفع مستاء ولكم خبره ونصير مفعول على
لفظونك ويجوز ان يكون نصيبه الموضع وفي دون وفي موضع نصيب
على الحال من وبي او نصير والقديم وفي دون الله فلا تقدم وسبق للنسخ

عليها نصيب على الحال **قوله تعالى** ام لا تستحقون ان تنسخوا
ممن تقع موقعا ونقع ام ايها والمفعول في قوله ان تنسخوا نصيب من ان
تدعوا والقديم اي من ان تنسخوا فخرج بام من كلام الحكمي اخرا الاصل في
تدعوا ون لا من لا يرد كالكاف في موضع نصب مفعلة لمصدر محذوف
اي سوا لا كما وما مستدرة واجهوز على من سئل وقراء سئل الياء وهو على
لغة من قال سالت فقال بغير ضم مثل خفت تغاث والياء منقلبة عن
واو لغوية سوال وسالونه ويقراء سئل بجعل المفعول بين يدي من
المفعول ومن الياء لان منها اخر كنها بالايان الباء في موضع نصب على الحال
من الكثر بغير مقابل بالايان ويجوز ان يكون مفعول سدله ويكون
الباء للثبت كقولك اشتريت الثوب بغير ضموا السبيل سوا طرف
بمعنى وسط السبيل واعقله والسبيل بغير ضم **قوله تعالى** لو لم يكن
لولا معنى ان المصدرة وقد تقدم ذكرها وكفا الحال من الكاف والميم
وجوز ان يكون مفعولا مائيا لان يرد بمعنى يصير حسدا مصدرا وهو مفعول
له والعايل فيه وذا ويروكم من عند انفسهم من معلقة بجعل انما
الحسن من عند غيرهم ويجوز ان يتعلق بوقا ويروكم حتى ياقاها من اي اعطى
ان هذه الغاية **قوله تعالى** وما نفعكم بها شربة في موضع نصب مقدروا
ومن غير سئل قوله من آية في ما نسخ محذوف اي بعد قوله بغير حذف للنسب
وعند الله خير فبعد لا وحال من المفعول به **قوله تعالى** الا من كان في
رفع بيدخل ان الفعل مفرغ لما بعد لا وكان تمسك على لفظ من محذوف
وهو وجع حامد سئل قايد ونحوه وهو من هذا يعود اذا الباب **قوله تعالى**
هذا اليك وقال القراء ان الله يعود نحو قلت الياء وهو يعود اليها

على معنى من وادها من التفصيل بما أجعل وذلك أن اليهود قالوا ان يدخل
الجنة الا من كان هوذا وقالت النصارى ان يدخل الجنة الا من كان
نصاريا ولم يقل كل فريق من غير ان يدخل الجنة الا من كان هوذا او نصارى
فلما لم يفصل في قوله وقالوا اجابا باللفظ لا كانت موسوعة لا أحد
الشين ونصارى جمع نصارى مثل مكران ومكرانى هما نوا مثل مغل
اللام تقول في الماضي هاتايها في شماناة مثل راي راي مراناة وهاتوا
مثل راناة واصله هاتوا امرسكت اليا وخذفت لما ذكرنا في قوله التروا
وتطايروا وتقول للرجل في الامرات مثل رانام والبراة هاتى مثل راي
وعليه نفس بنية نصارى هذه الكلمة وهاتوا فصل تعدا في مفعول واد
وتعديان أحضر وارهاكم والنون في رهاها اصل عند فهم لقوله رهاها
فثبت النون في الفعل وزايدة عند الجز لان من البراء وهو القطع
والبرهان الدليل المقاطع **قال** على جواب النفي على ما ذكرنا في قوله
على مركب واسلم وزججه وهو كونه مفعول على لفظ من وكذلك قلنا
اجره عند ربه وقوله فلا خوف عليهم محمول على معناه **قال**
وهو يتلوهون الكتاب في موضع نصب على الحال والعاقل فيها قالوا اصل
يتلوهون يتلوهون فكتبت الواو ثم حذف لا التاء الثانية كذلك
قال الكتاب في موضع نصب فعلا المصدر مخدوف منصوب يقال
هو مصدر مقدم على الفعل التقدير قوله مثل قول اليهود والنصارى
قال الذين لا يعلمون فعلى هذا الوجه يكون مثل قوله مفعول ما يعملون
او يقال على انه مفعول به ويجوز ان يكون الكتاب في موضع رفع بالابتداء
واجعله بعد خبر عنه والعايد على المتأخر مخدوف تعديان قاله فعلى هذا

هذا يكون قوله مثل صفة المصدر مخدوف ومفعول لا يعلمون والمعنى
مثل قول اليهود والنصارى قال الذين لا يعلمون اعتقاد اليهود والنصارى
ولا يجوز ان يكون مثل قوله مفعول لانه قد استوفى مفعوله وهو
الضمير المخدوف وفيه يتعلق بخلافون **قال** ومن اظلم من استغيا
في معنى النفي وهو رفع بالابتداء واطلم جرح والمعنى لا احد اظلم من منع
من يكره موصوفة او بمعنى التي ان تذكر فيه ثلثة اوجه احدها هو في
موضع نصب على البدل من ساجد بالاشمال ثلثين ذكر اسمه فيها
والثاني ان يكون في موضع نصب على المفعول له تعديان كراهية ان يذكر
والثالث ان يكون في موضع جرح تعديان من ان يذكر ويتعلق مراد اظلم
بمع كقولك منع من كذا اذا سجد حرف الجر مع ان يبقى الجرح وقيل يصح
في موضع نصب وقد ذكرنا ذلك في قوله لا يستحي ان يضرب وتعين فخرها
خراب اسمر للقراب مثل السلام اسمر للتسليم وليس باسم للجنة وقد اضيف
اسمر المصدر الى المفعول لانه يعمل عمل المصدر لا خاف من حال الضمير
في رهاها لانه في التباين له مشتاقه وليست عالا مثل عايفين لان
استحقاقهم الجزى ثابت في كل حال لا في حال خولهم المساجد خاصة **قال**
قال ولله المشرق والمغرب هما موضع الشروق والغروب فان ما انحط
وتولوا اجروهم به وهو الناصب الذين والنجواب فهم وقرى في الشاهد قولوا بفتح
الثاء الثانية والثاني انه ما مضى والضمير للعايفين والتقدير انايتولون
وقيل يجوز ان يكون ما مضى قد وقع ولا يكون ان شرط في اللفظ بل في المعنى
كما تقول ما صنعت مما اذا اردت الماضي وهذا ضعيف لان انما هو امر
وما مضى والضمير الثالث واما اسم المكان البعيد عن المصنفه معنى

من الخطاب ذلك **قوله** في الخبر وما في الشاب فذلك ثابت في ذلك
وقالوا المخلصة ولذا يقرأ بالواو عطفًا على قوله وقالوا لا ينزل
الجنة ولا يقرأ بغير واو على أن يستأنف كل له تقديره كل واحد منهم أو كل واحد
الأنسب في كل أن تستعمل صلافة ومفعولها فب جمهور القوم من الجمع
دخول الألف واللام على كل لأن تحذفها المضاف إليه فإذا لم يكن
مفعولها كان في حكم المفعول به وحمل الخبر على مفعول جمعة في قوله
فأتون ولو قال قلت جاء على الفاعل **قوله** يدع السموات والارض
كقولهم سمع معني سمع والاضافة هنا محسنة لأن الأفعال هنا تأتي
والاقتضى في الشرف والعليل فيها ما إذا فعلها بحول قدره وإذا اقتضى
تكون **قوله** يكون الخبر على الزم عطفًا على قوله أو على الاستئناف أي
فهو يكون ورمي بالشب على جواب شرط الأمر وهو متعطف بوجهين أحدهما
أن ليس الأمر على الحقيقة إذ ليس هناك مخاطب به وإنما هو على شريطة
التكون تدل على ذلك أن الخطاب بالتكون لا يرد على الموجود لأن الموجود
متكون فلا يرد على المفعول لأنه ليس شيء لا يبقى إلا لفظ الأمر واللفظ الأمر
ولا يرد به حقيقة الأمر كقوله استمعوا وأطيعوا فليمدد لها الرض
والوجه الثاني أن جواب الأمر لا بد أن يخالف الأمر في الفعل وفي القابل
أو فيهما فثبت ذلك قوله إذ يجب تعطفك زيد الفعل والضم في الجواب
غيره ما لا يرد في قول إذ يجب يذهب زيد فالعقلان شيطان والفاء لأن
مضارعان وقوله إذ يجب يذهب فالتعاضل شيطان والفاء لأن
فاما أن تقول الفعلان والفاء لا يكون في غير ما كقوله إذ يجب يذهب والفاء
فيه أن الذي لا يكون شرطًا لنفسه **قوله** لا يكون الله ولا يعلم أنه وقع

بعد ما المستقبل كانت تنصبه ما وان وقع بعدها الماضي كانت توجب
و على أنها ما هي تنصبه بالنسبة لأن القصير والتوجع لا رداً إلا على
النسب كذلك قال الذين من قبيلهم مثل قوله سئل من أعرب الموضع
الاول إلى هنا ما يحتمل هذا الموضع **قوله** أرسلناك بالحق العاز
والجور في موضع نصب علم الحال من المفعول أرسلناك و معك الحق
ويجوز أن يكون عالماً بالفعل أي ومعك الحق ويجوز أن يكون مفعولاً به
أي يستب اقامة الحق في الدنيا والآخرة لأن لا تسئل من غير العلم به
الناس في موضع عالٍ أي وغير سؤل ويجوز أن يكون متأنفاً في
بقره بغير الشك ومنه قوله وحكمها حكم القرأ والقرأ فيها ويقراء بغير التاء
والجزم على التثنية **قوله** والاعلى هو يجوز أن يكون توكيداً للاحتراس
و فضلاً ومبتدأ وقليق قد روي عن العبد في موضع نصب على الحال من
نبيي الفاعل على حال **قوله** الذين اتبعوا الكتاب يستلوه وأتباعهم
صلته ويلتونه إلى قدره من غير أن من الكتاب لا يتم لم يكونوا وقتايلهم
نابغ له وعن منصوب على الصيغة لها صفة للتلاوة في الأصل لأن التلاوة
تلاوة سمعاً وإذا قدم وصف المصنف وأضيف إليه انصب نصب المصنف
ويجوز أن يكون وصفاً للمصنف مخدوف وأولئك يستلوه ويؤمنون به خبره
والجمله خبر الذين ولا يجوز أن يكون تلونه خبر الذين لأنه ليس كل من أوتي
الكتاب تلاوة مخدوف لا يمتنع جواز تلاوته العمليه وقيل تلونه الخبر والتلاوة
الها حقه لفظه عام والمراد به الخصوص وهو من آمن بالله من أهل الكتاب
في الكتاب القرآن **قوله** **قوله** وإذا أتى في موضع نصب على المفعول به
الذكر والالف في المصنفية عن واو وأصله من لا يتلووا القرآن في

ابراهيم فقامت احدها ابراهيم بالالف والماء وهو كسروا و ابراهيم فقال
الا انه يحذف الثانية و ابراهيم بالغين و ابراهيم بالف واحدة ولم يزل
ويكمل قري و هو اسم اعجمي يعرفه و جمعه ابار عند قوم و عند اخرين باسم و يزل
فيه ابارقة براهنه جاعلك يفتي اليه متعولين لانه من جعل النى متنى
سير و الناس يجوز ان يتعلو على اى لاجل الناس و يجوز ان يكون في موضع
نصب على الحال و التقدير اما للناس فلما قدمه نفسه على ما ذكرنا قال
ومن دبرى المفعول محذوفان و التقدير لجعل فرقا بينه و بينه اما ما لا
ياله عيسى الظالمين هذا هو المشهور على جعل المفعول الفاعل و يقرأ الظالمين
على العكس و العيان متعاريان لان كل اثنه فعدا لك **في الاما** و اذ
جعلنا مثل و اذ اقبل و جعلنا يجوز ان يكون متعنى سيرة و يجوز ان يكون
بمعنى خلق او وضع فيكون مشابهة حاله و اسل مشابهة شوية لانه من تأي ثوب
اذا رجع و الناس متعنى لثا به و يجوز ان يتعلو جعلنا و يكون التقدير لاجل
نفع الناس و اتخذوا و يقرأ على لفظ الخبر و العطف عليه محذوف تقديره
فما يزلوا و اتخذوا و يقرأ على لفظ الامر فيكون على هذا استنادا و من هذا يجوز
ان يكون من التثنية اي بعض مقام ابراهيم متعنى و يجوز ان يكون في
في و يجوز ان يكون زائدة على قول الاخفش و يصح ما يقولون اتخذوا و الله الخ
عن و ابراهيم و قد نهى مفعول وهو مكان لا مصدر و يجوز ان يكون مصدره و قد
حذف متصا ف تقديره مكان متعنى الى مكان صلاة و المقام موضع القيام
و ليس مصدره هنا لان قيام ابراهيم لا يتخذ متعنى ان طهر يجوز ان يكون انما
يقتضى الى المشي لان عهدها بمعنى فلما و المتعنى ترو بعد القول و اما كاشفة
لثما فلا موضع لها على هذا و يجوز ان يكون مصدره و يسلها الامر و قد

ما يقتضى ان يكون مفعول و ان دون غيرها فمفعول يكون التقدير و ابراهيم
مفعولها ابراهيم متعنى لثا به و يجوز ان يكون متعنى سيرة و يجوز ان يكون
بمعنى خلق او وضع فيكون مشابهة حاله و اسل مشابهة شوية لانه من تأي ثوب
اذا رجع و الناس متعنى لثا به و يجوز ان يتعلو جعلنا و يكون التقدير لاجل
نفع الناس و اتخذوا و يقرأ على لفظ الخبر و العطف عليه محذوف تقديره
فما يزلوا و اتخذوا و يقرأ على لفظ الامر فيكون على هذا استنادا و من هذا يجوز
ان يكون من التثنية اي بعض مقام ابراهيم متعنى و يجوز ان يكون في
في و يجوز ان يكون زائدة على قول الاخفش و يصح ما يقولون اتخذوا و الله الخ
عن و ابراهيم و قد نهى مفعول وهو مكان لا مصدر و يجوز ان يكون مصدره و قد
حذف متصا ف تقديره مكان متعنى الى مكان صلاة و المقام موضع القيام
و ليس مصدره هنا لان قيام ابراهيم لا يتخذ متعنى ان طهر يجوز ان يكون انما
يقتضى الى المشي لان عهدها بمعنى فلما و المتعنى ترو بعد القول و اما كاشفة
لثما فلا موضع لها على هذا و يجوز ان يكون مصدره و يسلها الامر و قد

بالذم محذوف تقديره ومن المظهر البار **قوله تعالى** من البيت في موضع
نصب في الحال من القواعد كناية من البيت ويجوز ان يكون في موضع
نصب مفعولا به بمعنى نفعها عن اذن البيت والقواعد جمع قاعد
وقاعدة قواعد النساء قاعد واسماعيل معطوف على ابراهيم والتقدير
يقولان ربنا ويقولان هذه في موضع الحال وقيل اسماعيل استدعاء واخبر
بخدمته وتقديره ربنا لان الثاني كان ابراهيم والمسمى اسماعيل **قوله**
عسى مسكين لك مفعول ثانٍ ولك متعلق بـ **عسى** لانه متعلق بشأن
لك اي خلص ويجوز ان يكون نعتا اي مسلمين فاعلم انك ومن ذريتنا
يجوز ان يكون من لانه غاية الجحيل فيكون مفعولا ثانيا وانه مفعولا
اول ومثله نعتا لانه ولك على ما تقدم في مسلمين ويجوز ان يكون مفعولا
اول ومن ذريتنا نعتا لانه تقدم عليها فان نصب على الحال ومثله مفعولا
ثانيا والواو داخلة في الاصل على انه وقد فصل بينهما بقوله ومن ذريتنا
وهو جائز لانه من جملة الكلام المعطوف وازا الاصل انا فحذفت اضرع
هي غير الكلمة في جميع نسايف الفعل المستقبل تحقيا وصارت الزاء
متحركة المنع والجمهور على فتح الزاء وقراءتها ساكنا وهو ضعيف لان الكلمة
هنا تدل على الياء المدونة وفيما الاشكال ان يكون شبه المنفصل بالمثل
وسكن كما سكن محذوف وقيل لم يصب الزاوي عن القاري لان القاري
لم يفسر فظن انه سكن وعاد للناسك منك بفتح السين وكسرهما **قوله**
عسى وانبت فيهم ذكر على الامة ولو قال فيها الرجوع الى اللفظ الامة يشكوا
عليهم في موضع نصب وسعة رسول ويجوز ان يكون مالا من الضمير في ضمير
والعاسل فيه الاستغفار **قوله تعالى** ومن رغب من سيئاتهم

ولذلك جازا لا بعد لان المكر من في موضع رفع بالاستدعاء ورغب
تخبر وفيه ضمير يعود على من لا من في موضع نصب على الاستدعاء
ويجوز ان يكون رفعا لا من الضمير في رغب ومن كرم توصية او معنى
الذي وعده متفعل منه لان مناه جمل تقديره الامس جمل خلق
منه وقال القاري هو متعذر وهو ضعيف لكونه معرفة في الآخر متعلقا بالمتأخر
اي قوله من الضمير في الآخر والالف واللام على هذا التعريف لا معنى
الذي لك لو جعلتها معنى التي لقدت الفصلة على الوصل وقيل هي ضمير
الذي وفي خلق بفعل محذوف منه الضام الجين تقديره وانه صالح في الآخر
وهذا من التبيين وتطير وعنه حتى اذا تعدوا كان جزءا بالعضا ان اجلدا
تقريب كان جزءا بالجلد بالنساء وهذا كثير في القرآن والشعر **قوله تعالى** اذ
قال له اذ ظفرت لاسمطهنا ويجوز ان يدل من قوله في الضمير ويجوز ان يكون
التقدير اذ ذكر ان قال رب العالمين **عسى** الالف ان تقول انك لتفقد
ذكر الزاوية الا انه اوقع المظهر موضع الضمير عظيم لان فيه ما البتة في
اللفظ الاول لان الالف الاول يتضمن انه ربه وفي الثاني اعترافه بانه رب
قوله تعالى ووصي يعقوب بالشديد من غي الف واوصى بالالف ومما
وصى وامد والضمير في بها يعود الى الملة يعقوب معطوف على ابراهيم ومفعوله
محذوف تقديره واوصى يعقوب بيه لان يعقوب اوصى بيه ايضا كما
اوصى ابراهيم بيه ودليل ذلك قوله اذ قال لفيه ما تبعدون من نصري
والتقدير قال يا بني ويجوز ان يكون ابراهيم قال يا بني ويجوز ان يكون يعقوب
الالف في امطعا بدل من يا ويذكر من واو واسم من الضمير والواو اذا
نعت رابعا فصاعدا قلت واما مال الالف في مثل ذلك فلا تنور

واللفظ غير الموت وهو في الشيء على غير ذلك والتقدير لا تفارقوا الاسلام حتى
تموتوا وانتم تسلمون في موضع الحال والعامل بالفعل قبل الالف **قوله تعالى** انكم كنتم
على النقطه اي لا كنتم شهداء على جهة التوبيخ ان حصر بقره تحقيق المعنى من
على النقطه وليست الثانيه وتعليلها من من خلفها آية لا كالحرفاء والمجهول
على نصب يعقوب ورفع الموت وقول بالعكس والمعنيان متعاربان واذا التا
يدل من الاول والعامل في الاولى شهداء فيكون عاملا في الثانيه ويجوز ان
تكون الثانيه ظرفا لحضر فلا يكون عليها بدلا وما استقام في موضع نصب
يعدون وما خلفه من وهذا جاء في الجواب الالهك ويجوز ان يكون ملحق
بما هو ويكون لك استحسانا من يعقوب ومن يدين من يعقوب وقد حذف
المضاف والهاء اياك اعاد ذكر الاله لئلا يظن على الضمير الجوز من غير
اعادة الجواز والضمير على اياك على جمع التكمين وايراهيم واسماعيل والحق
بذلك منهم ويقرء والهاء اياك وفيه وجهان احدهما موجه صحيح حذف
النون للاضافة وقد قالوا اب وابون واين فلهذا الفراء يكون الاله
بعد هذا بلا ايضا والوجه الثاني ان يكون مفعلا او مفعلا محذورا وجهان احدهما
ان يكون مفعلا في اللفظ يراد به الجمع والثاني ان يكون مفعلا في اللفظ والحق
فلهذا يكون ايراهيم ولا يسميه واسماعيل واحماز وعظما على اياك تكديرا
والله اسماعيل واحماز ولما بدله من العالم اول ويجوز ان يكون محلا لوطية
كقولك رايت زيدا رجلا صالحا واسماعيل جمع على سماعه واسماعيل و
اسماعيل **قوله تعالى** تلك امة الاسم فيها هي وهي من السماء والاشنان للموت
والياه من طلة الاسم وقال الكوفيين السماء وهذا الاسم والياه وليد وحذف
الياء مع الهم لكونها وشكون الهم فلهذا فان قيل لم يترك الهم وتغير اليا

الياء كما فعل في ذلك قيل تؤدي الى التثقل لوقوع الياء بين الكسرين ويؤنها
رفع الابداء وانه خبرها وقد حلت صفة الامة ولما كتبت في موضع
الصفة ايضا ويجوز ان يكون مالا من الضمير في حلت ويجوز ان يكون مضافا
ولا تشارك في شأني لا غير وفي الكلام حذف تعديع ولا تسلمون عمدا
كنتم تعلمون وقد على المحذوف قوله لما كتبت ولكم ما كنتم **قوله تعالى**
ان تصاري الكلام في اوها مضافا للكلام فيها في قوله وقالوا ان يدخل الجنة
لان التعديع قالت اليهود كوتوا هوذا وقالت النصارى كوتوا مضاري
بلة ايراهيم بتدبير بل يقع بلة او قال سبع بلة وخيافا حال من ايراهيم والحال
من المضاف اليه ضعيف في القياس قيل في الاستعمال وسبب ذلك ان
احمال لا يها من عامل فيها والعامل فيها هو العامل في صاحبها ولا يصح
ان يعمل المضاف في مثل هذا والحال وفيه قول من ضمه على الحال انه
قدرا العامل مع الهم او معنى لاشافة وهو المصاحبة والملاصقة وقيل
حسن جعل خيافا لالان المعنى تبع ايراهيم خيافا وهذا جيد لان الله
هو الدين والمبع ايراهيم وقيل هو منصوب باخما راعى **قوله تعالى** من ربه
الهاء والهم تعود على النبي خاصة فعلى هذا تعلق من باوى الثانية وقيل تعود
الى تعود موسى وعيسى ايضا ويكون وما اوى الثانية تكرير او هو في المعنى مثل
النبي في عمران فعلى هذا تعلق من باوى الاول وموضع نصب في الابداء
غاية الانيا ويجوز ان يكون موضعها لالامر العايد المحذوف تعديع وشا
اوتيه النبوت كايان من ربه ويجوز ان تاء الثانية في موضع رفع
بالابداء ومن ربه خبر من غير احد احد مضافا للمشتغل في التعلق لان بين
لاشاف الا الى جمع او الى واحد معطوف عليه اخذنا معنى فرق **قوله تعالى**

شبه المجتهد وتقدم على الثاني بالاعتناء ولا وجهه الى القبلة وقال
الخاص شرطه فانظر لانه بمعنى الناحية ونحو لو لو وان وسئلها شرط
ان تصيب بكنهه لانه مجزوم بها وهي منصوبة به انه الحق من جهة في موضع
الحال وفي اول السورة شبه **قوله تعالى** ولا تراحت الامم توطئة التسم
وليت لا رنة بليل قوله وان لم يسموا عما يقولون ما يقولوا لا يسموا
فما يصح في معنى المستقبل ودخلت ما خلا على الفعل الماضي وحذف
الفاء في الجواب لان فعل الشرطية ايضا وقال الفرار عما هناك من
فذلك كانت ساق الجواب وهو بعيد لان ان المستقبل ولو لما من اذا
حرف والثون فيه اصل ولا يستعمل الا في الجواب ولا يستعمل في شيئا الا في
عنها في الفعل ولا فعل **قوله تعالى** الذي اوتاه الله الكتاب يستداه ويعرفه
الحزن ويجوز ان يكون الذين بدل الذين الذين اوتوا الكتاب في الآية فلو
ان يكون بلام الفاعل فيكون يعرفونه حال الامم الكتاب او من الذين
لان فيه ضمير راجع الى تعالى

بسر ومما صنفه **قوله تعالى** الحق من عند
ابتداء ونحوه وقيل الحق خبر ابتداء محذوف تقديره يعرفونه او يوتاه ويرث
ومن ذلك على الوجهين حال وقوله على عليه السلام الحق بالصب يتعلمون
ولا يشك وجهه وجهه يستداه ولا يخل بجزءه والتقدير لكل من وجهه جاعل
الاصل والقيام جهة شل هذه وقية والوجه ضد في معنى المتوهم اليه
كما خلق من المصنوع وهو ضد محذوف الزايد لان الفعل توجه الوجه
وهو قوله لا تتركه

اي اية تولى تلك الجهة ذلك العرف في بيانه بها والثاني هو ضمير كماله الى
الفرق تولى الوجهه نفسه ويقربها ما بلغ الامم وهو على هذا هو ضمير الله
وتولى لما مر به فاعله والمفعول محذوف الاول هو الضمير المرفوع فيه
وما ضمير المفعول الثاني وهو ضمير الوجه وقيل التولية ولا يجوز ان يكون
مفعول هذه الفاعل ضمير الله لا يستعمل في ذلك في العرف والمجمله صفة لوجهه
وروي في الشاذ ولا يشك وجهه باضافة كل الى وجهه فعلى هذا يكون الامم
لبيد والتقدير كل وجهه الله تولىها اعلمها وحسن زيادة الامم تقدر
المفعول وتكون العاقل اسم فاعل لما ظرف لتكونوا **قوله تعالى** ومن حيث
حيث مما لا يكون شيئا لانه ليس بمفعولها وانما شرط مع ما فعل هذا يخلو
من بقوله وانه الحق الهاء ضمير تولى **قوله تعالى** وخيما كنتم تجوزان يكون
شرا وغير شرط كما ذكرنا في الاول لئلا الامم متعلقة بمحذوف تقديره
فعلنا ذلك لئلا وجهه السوكان والجر الثاني وعليكم صفة الحق في الاصل
قدوت فانصبت على الحال ولا يجوز ان يتعلق بالحق لئلا يتقدم صلة النسب
عليه الا الذي ظلموا منهم استثناء من غير الاول لانه لم يكن لاحد ما عليهم جهة
ولا هم هذه الامم متطوعة على الامم الاول عليكم تعلق بتم ويجوز ان يتعلق
محذوف على ان يكون ما لا من يعقوب **قوله تعالى** كما الكاف في موضع نصب صلة
لصديق محذوف تقديره تصدق هدايته كما أرسلنا او انا ما كما أرسلنا او
كارسالنا وما لاجتماعه من التعديل القديم فاذا روي كما أرسلنا فعلى هذا يكون
منسوبا للذي كرسا لرسالي ولم ينع الفاء من ذلك كما لم ينع في باب الفتح
وبالضميرية **قوله تعالى** انوات جمع على معنى مرؤفه يعقل على لفظ من في
حاست كان فصحا وهو مرفوع على انه ضمير يستداه محذوف انما هو انوات كل

احياء اني قولوا هو حي يا ولدي فصل في تبين الله اموات في موضع نصب بقره
 لا تقولوا لانه حي ولا لا تدخل في الحكاية هنا ولكن لا تشعرون القول هنا
 تحذف تقدير لا يشعرون بحياتهم **قوله** ولتباونكم جواب قسم محذوف
 والفعل المضارع يعني مع نفي التوكيد وحركات الواو والفتحة لهما من الحذف
 في موضع جر صفة لشي من الاموال في موضع نصب صفة محذوف تقديره
 ونقص شيئا من الاموال لان النقص مضارع نقصت وهو متعلق بالمفعول
 وقد حذف المفعول ويجوز ان لا ينقص ان يكون من الاموال ويجوز ان يكون
 من صفة النقص ويكون ابتداء الثانية اي نقص باشي من الاموال **قوله** انما
 الذين اذا احسنهم في موضع نصب صفة للصابرين او باختيار آخر ويجوز
 ان يكون مبتداء واولئك عليهم صلوات خير واقفا وجوابها صلوة النبي الله
 اجمعين وعلى خير الالف في ما وقد اما لها بعضهم اكثر مما ينطق بهذا الكلام
 وليس بقياس لان الالف من الخبر التي هوها وليست مقبلة ولا في حكم التقبل
قوله اولئك مبتداء والثاني والجملة خبر اولئك ويجوز ان ترفع صلوات الجاهل
 لا تدفع في موقع خبر اولئك اولئك عليهم لعنة الله هو المهدون
 من مبتداء او توكدا وفصل **قوله** ان الصفا الف الصفا مبداه من
 واو لقوله في قتيته صفوان ومنه خبر الله خبران وفي الكلام حذف ضايف
 تقديره ان صواف الصفا ان سمي الصفا والشعار جمع شعيرة مثل حرفة وخياطة
 والجملة خبرها لان الالف في موضع رفع بالابتداء او هي ملية
 والجواب فلا خلاف واختلفوا في تمام الكلام هنا فقبل تمام الكلام فلا خلاف
 ثم بحث في قول عليه ان يظن لان الطواف واجب وعلى هذا خبر لا محذور
 اي لا خلاف في الحج والجدان يكون عليه في هذا الوجه خبر وان يطوف مبتدا

مبتدا ثان
 خبر المبتداه

مبتداه ويصعب ان يتصل اخره لان الاخره انما جامع الخطاب وعلى تقدير
 عن بعضهم عليه وتلا النبي قال وهو شاذ لا يقاس عليه والاصل ان يطوف طائفة
 البناء طاه وقوله ان يظن ان يظن والاصل ان يظن وهو متعلق برب
 الطواف وقال المحدثون الوقت على يمينها وعلى خيلها والتقدير على هذا فلا
 يحتاج عليه فان يظن فلما حذف وجعلت ان في موضع نصب وعند
 التحليل في موضع جر قبل التقدير فلا يحتاج عليه ان لا يظن بهما لانه
 الصفة كانا مشعور من الطواف بهما لما كان عليهما من الاضمار
 فمن قال هذا لا يمتنع الى التقدير ومن يطلع بقره على لفظ الماضي فمن على
 هذا يجوز ان يكون معنى الله والخبر فان الله والعايد محذوف تقديره له
 ويجوز ان يكون من شرطه والماضي بمعنى المتقبل وقراء بطوع على لفظ المستقبل
 فمن على هذا شرط لا غير لا يجرم بها وادغم الشاء في الظاهر خبر منصوب باث
 مفعول به والتقدير بخبر فلما حذف الحرف وصل الفعل ويجوز ان يكون
 صيغة لمصدر محذوف اي تطوعا خيرا واذا جعلت من شرطه لم يكن في الخبر
 حذف خبر من في تطوع **قوله** من اليقات من تعلق محذوف لانها
 حال من ما او من العايد محذوف اذا الاصل ما الزناء ويجوز ان يتعلو
 بالزنا على ان يكون مفعولا به من تعد ما من تعلق يكفون ولا يعلموا بالزنا
 لفساد المعنى لان الزنا لم يكن بعد التغير في الكتاب في متعلقة بينها
 وكذلك الام ولم يمتع تعلو الجارين به لاختلاف معناهما ويجوز
 ان يكون في ما لا اي كاشا في الكتاب او ليك يا نعم الله مبتداه وخبره
 في موضع خبران وتلعبهم يجوز ان يكون معطوفا على لعنهم الاول وان يكون
 مستقلا **قوله** الا الذين ماوا ابتداء متصل في موضع نصب والشيء

منها التبرير في طاعتهم وقيل هو منقطع لأن الذين اتوا العتوا قبل أن يتوبوا
أما جملة الاستثناءات في قول القوي لا لأن يوما من الكافرين ولم يلبسوا
موضع أولئك عليهم لعنة الله قد ذكرناه في قوله أولئك عليهم صلوات
وقوله الحسن والملائكة والشام لجمعهم بالرفع وهو مفعول على موضعهم
الله لا في موضع رفع لأن التقدير أولئك أن يلعنهم الله لأنه متصلا بلفظ
إلى الفاعل **قوله** تعالى خالدين فيها هو كمال من الماء والميم في عليهم لا يخفى حاله
من العنبر في خالدين وأما قوله تعالى لا يابئ من الماء والميم ما ذكرناه في غير موضع
أن الاستمر الواحد لا ينصب عنه حال ولا يجوز أن يكون مشافا لا يخرج
له **قوله** تعالى واحد له جملته بدأ وواحد صفه له والعرض هنا هو الصفه
الاولى قالوا لكم واحد كان هو المفعول الأول في ذكره زيادة تؤكد وهذا
يشبه الحال الموطئة كقولك مرتب زيد خلاصا بالحاء وكقولك خبر زيد
شخص صالح إلا أن المستثنى في موضع رفع بدل لا من موضع لآله لأن موضع
لا وما عملت فيه رفع بالابتداء ولو كان موضع المستثنى نصبًا لكان ألا
أياه والذين بدل من هو وخبر مستأنف ولا يجوز أن يكون صفه له لأن المفعول
لا يوصف ولا خبر له لأن المستثنى هنا ليس بجمله **قوله** تعالى والفلک يكون
واحدًا وجمعًا بلفظ واحد فمن الجمع هذا الموضع وقوله حتى إذا كنتم في الفلك
ويجرن بهير ومنه الفلك المشحون ومذهب المحققين أن صفة الغلاء
فيه إذا كان جمعا غير الصفة التي في الواحد وقد قيل ذلك أن صفة الجمع تكون
فيما واحد غير مجموع نحو أسد وكتب والواحد أسد وكتاب وتطير ذلك الصفة
في صا د شصور إذ أن صفة على لغة من قال يا حار فاتها صفة حارده يا وعلى
من قال يا حار تكون الصفة في ما ينط في صفة في تصور من الشاة من ما ين

من الأول لا ابتداء الغاية والثانية لبيان الجمل إذا كان نزل من السماء
نماء وغير وث فيها من آية مفعول بث تحذف تقديرين وث
فيها دوات من كل آية ويجوز على قول الأخفش أن يكون من زائد لا
يجوز في الواجب وتصريف الرياح هو مصدر مضاف إلى المفعول ويجوز
أن يكون أصيغ إلى المفعول ويجوز أن يكون أصيغ إلى الفاعل ويكون
المفعول محذوف وما هو التقدير وتصريف الرياح الشهاب لأن الرياح تسوق
الشهاب وتصريفه ونقراء الرياح بالجمع لاختلاف أنواع الرياح والأفراد
على الجمل أو على ألسنة المفسرين مقام الجمع وبالرفع بدل من أو لأنه من راجح
يرفع وروحه والجمع أرواح وأما الرياح فالسواء فيه بدل من أو لأنه
جمع أو له مكسور ويعد الحرف العللة فيه الف زائدة والواحد عينه ساكنة
فهو شل ويط مساط إلا أن الواو والرح قلبت ياء ليكونها واكسار ما قبلها
من السماء ويجوز أن يكون ظرفا للمخبر وأن يكون ما لا من الصبر في الخبر وليس في
هذه الآية وثق تام لأن استخبر أن الترتيب أو لها خاتمتها **قوله** تعالى من
تجد من كرم موصوفة ويجوز أن يكون بمعنى الذي يجوز في موضع نصب
صفة بالابتداء ويجوز أن يكون في موضع رفع صفة لمن إذا جعلتها نكرة و
جاء الوجهان لأن في الجملة صيرت أحدهما لمن والآخر بالابتداء وكما عرفت
الابتداء بهم كما كنى بقا عن بقا لآلهم ولو هما متبذلة من رفع والحق في موضع
نصب صفة المصدر المحذوف أي جئنا كذب الله والمصدر مضاف إلى المفعول
عبد كذبهم الله أو كذب المؤمنين بالله والله أشد جأه ما يتعلق به
أشد محذوف تقديره أشد جأه من حيث ما لا الأدلة ولو في جواب كذا
معدوم وقوله في الوعد والوعد لأن الموعود والموعود أعرف عند الله

والعقوبة وقف ذهنه مع ذلك المعين فذا المريد ذهب وعنه
الما هو الأعلى من ذلك وتقدير الجواب لعلوا ان القوم اولعوا ان
الانقاذ لا ينفع ولا تنفع والجحيم على يرى بالياء ويرى هنا من رؤية القلب
فيستقر الى مفعولين وان القوم ساد مسددهما وقيل المفعولان محذوران
وان القوة مفعول جواب لو اى لو علم الكفار انقاذهم لا تنفعوا لعلوا
ان القوم لله في النفع والفقر ويجوز ان يكون يرى بمعنى علم المتعدي الى
مفعول واحد فيكون التقدير لو عرف الذين ظلموا اطلاق عبادتهم لانسأ
اولو عرفوا مقدار العذاب لعلوا ان القوم او لو عرفوا ان القوم لله لما عذبوا
الانسأ وقيل يرى هنا من رؤية البصر لى لو شاهدوا النار فله يكون
ان وما عملت فيه مفعول يرى ويجوز ان يكون مفعول يرى محذورا
تقدير لو شاهدوا العذاب لعلوا ان القوم وقد هذا القدر من العذاب
ويردون العذاب من رؤية البصر لان القوم من العلم يتعدى الى مفعولين
واذا ذكرنا هذا الزم ذكر آخر ويجوز ان يكون بمعنى العرفان اى اذ تعرفون
شدة العذاب سو قد حصل ما ذكرنا ان جواب لو يجوز ان تعدد قبل ان القوم
لله جميعا وان تعدد بعد ولو يلحق الماضي ولكن وضع لفظ المستقبل موضعه
انا على حكاية الحال وانما لان خبر الله تعالى صدق فيما ارتفع محبته في حكم ما
وقع وانما اذ فطرت وقد وقع هنا بمعنى المستقبل ووضعها ان تدل على الماضي
لما انه تارة ذلك لما ذكرنا ان خبر الله عن المستقبل كما الماضي وعلى حكاية الحال اذ
كما يحكى الفعل وقيل انه وضع اذ موضع اذ كما يوضع الفعل الماضي موضع
المستقبل القرب ما بينهما وقيل ان رمن المخرج موصول بزم الدنيا في فعل النازل
سنة كما الماضي كان المجاوز للشيء يوم مقامه وهذا تكرير في القرآن كبر القوم

كقوله ولو ترى اذ وقفوا على النار ولو ترى اذ وقفوا على ربهم واذا الاعمال
في انقاذهم واذا يرون طرف يلقى الاول وقرى ولو ترى الذين ظلموا في النار
وهي رؤية العين اى لو لايتهم وقت تعذيبهم ويقراء يرون بفتح الياء
ويحذف الهمزة لاجراء المعنى والجحيم على فمع الحشر من ان القوم وان الله
شديد العقاب ويقراء بكسرها فيهما على الاستيناف او على تقدير لقاوا
ان القوم وجميعا حال من التغيير في الجواز والعامل معنى الاستقرار **قوله تعالى**
اذ تبرا اذ حذر بدل من اذ الاولى وضرب لقوله شديد العذاب او مفعول
اذ تبرا يبنى بجزائه وما وذا العذاب مفعول على تبرا ويجوز ان يكون
حالا لا يرمي عنه ثم لا والعامل تبرا اى تبرا وقد لا والعذاب وتقطعت
بمعنى الماء فاما للتبعية والقدرة تقطعت بسبب كبرهم لا سبب الى
كما هو يخرج بها الخافة ويجوز ان تكون الباء لعلوا اى تقطعت موصولة بهم
لا سبب لعلوا كخرج زيد شيئا وقيل بغير معنى منهم وقيل الباء للتعددية
والانفراد تقطعتهم لا سبب كما تقول يفرق بينهم الطريق الى وقطر
ومنه قوله **قال** فمتر تركهم عن بيعة كره شديد كركل اذا رجع فينبأ
مستوجب باصناف ان تقدير لو ان لنا كره رجع فان خبره وجواب لو على
هذا محذوف تقديره لتبرا انا او نحو ذلك وقيل لو هنا خبر فينبأ منصوب
على جواب التمني والمغنى لنا كره فتبدل كذلك الكاف في موضع رفع
اى الامر كذلك ويجوز ان يكون ضمنا صفة لصديق محذوف اى يجر
بؤية لذلك او نحو هذه كذلك او نحو يجر ونحو ذلك وهو من رؤية
العين فهو متعدى الى مفعولين هنا بهن من النقل وحسرت على هذا حال وقيل
بمعنى اى يعلمهم فيكون حركات مفعولا بالثا وعلينهم صفة لحركات اى كانه

عليهم ويجوز ان يتعلق بنفس حذفت على ان يكون في الكلام حذف مضاف
تقدير على تقديرهم كما تقول حسرت على تزييطه **وله تعالى** كلوا مما في الارض
ولا تسلبوا كلاً على الفسح الاول فسح وصل والثانية فله الكلمة الا
تؤخذ الفاعل فاستغنوا عن فسحة الوصل التوكيد ما بعد ما والجند فاعل ليس
جاء في قوله ان الا في كل وخذوه من حلال لا مفعول كذا فكون من متعلقه
يكلوا وهي لا ينداء الغاية ويجوز ان يكون من متعلقه محذوف كقولك
من حلال والتقدير كلوا حلالاً كما في الارض فلهذا في هذه الصفة مضاف
فانما هي صفة لحلال على الوجه الاول فانما على الوجه الثاني يكون مفعول
لحلال ولكن موضعها بعد الجاء والمجرور لئلا يفسد الصفة من الحال في
الحال ويجوز ان يكون تاماً لا موضعها بعد طيب لا لئلا يفسد انشائها
قدت على التكرار ويجوز ان يكون مضافاً على القول بالانفصال محذوف
تقدير كلوا حلالاً كما في الارض كلاً طيباً على هذا الوجه **وله تعالى** اسجدوا
تدبر الكلام لا فعل مفعول كلاً واحذوف الى الواو والياء وانزوا
ويكون من صفة المحذوف ويجوز على ذهب الالف ان يكون من ابد
خلفات يقرابتم الطاء على اتباع الضم الضم وما حكاها التعريف فيجوز
ان في غير القرآن فتحها وقرأوا الشاذ بضم الواو والحاء وفيها الضمة وهو ضعيف
ويقال شاذ بفتح الخاء والطاء على ان يكون الواحد خطوة والخطوة بالفتح
متحد حذفت وبالضم ما بين الضمتين وقيل هذا الضم من معنى واحد
انه لكم انما كثره المنق لانه اراد الاعلام بحاله وهو الجمع من الفاعل لا
مع المنق من التثنية لا يعمد لانه لكم وانما هو جمع وان لم يكن
عقد الناء وشبهه انتم انتم انتم كسر المنق اجود لانه الكسر

على استعانة الله وكل حال وكذلك التلبية والشيطان مناجاة
الشر لا يندبه واحداً **وله تعالى** وان يقولوا في موضع جرح عطف على البتة أي
ان يقولوا **وله تعالى** بل تتبعناكم الاضراب على الاول لا تتبعنا انزل
الله وليس يخرج من قصة الى قصة والفتا وجدا المتعدية الى مفعول اول
وقد يكون متعدية الى مفعولين مثل وجدت وهي مفعول على الامر والمفعول
الاول ابانا وعليه اسما حال ومفعول بان ولا الفاعل والاولان الاصل فاعمل
من اللغات ان يكون واو الواو والغلف والحق الاستفهام يعني
الترجوع وجواب لو محذوف تقدير انكم انما يقولون **وله تعالى** وست الدين
كفر ومثل شفاء ومثل الذي يبيع خبر وفي الكلام حذف مضاف تقدير
ومثل اي الذي كذبوا اي مثل داعيهم الى الهدى كمثل الناجع بالضم والياء
حذفت لك لفتح التشبيه فداعى الذين كذبوا عن غير مثل الذين كذبوا
الغير المتعوق بها وقال سيدويه لما اراد تشبيه الكفار وداعيهم بالغير
وداعيهما قابل احد الشين بالآخر من غير تفصيل اعتماداً على خبر العوق وقيل
التقدير مثل الذين كفروا وقد غايك اياهم وقيل التقدير مثل الكافرين
وقد غايهم الاستفهام كمثل الناجع بالضم الادعاء مشوب بيمينه والافق
منه قبلما الغافل من المفعول وقيل لا يرد لان المعنى لا يستعده دعاه وهو
ضعيف والمعنى لا يسمع الاصوات ثم اضرمتم **وله تعالى** كلوا من طيبات
المنقول محذوف اي كلوا منكم وعند لا تخش من ايدي **وله تعالى** انما امرنا عليكم
بشيء يقرأ الميتة بالنصب فتكون ما حاشا كافة والفاعل الله ويقرب بالرفع
على ان يكون ما يعني الذي في الميتة خبر ان والما بعد محذوف تقدير من قوله ويقرب
من قوله بالرفع فاعله فعل محذوف على ان يكون ما يعني الذي في الميتة خبر ان ويجوز ان

في موضع نصب بالافتاء ويجوز ان يكون صفة للمصدر ولذلك بالمعروف
 يجوز ان يكون صفة للمصدر وكذلك بالمعروف ويجوز ان يكون حالا من
 ابتداء فعله ابتداء عاد لا محسنا والمعال في الحال معنى الاستعارة
 شرط فله جوابه ويجوز ان يكون بمعنى الذي **قوله** اول الآيات يقال في
 الرفع اولها والواو والياء في الجزاء والجمع واحد ذو من غير
 لفظة وليس له واحد من لفظة **قوله** ما كتب عليكم اذا حضر العاقل في اذكاره
 والمراد بحسن الموت حسن اتيانه وقدر مآله وذلك هو الوقت الذي رقت
 الوصية وليس المراد بالكتب حقيقة الخط في اللوح بل هو قوله كتب عليكم
 العناصير في القتل ونحوه ويجوز ان يكون العاقل في اذاعنى الاشارة وقد ذك
 عليه قوله الوصية ولا يجوز ان يكون العاقل في لفظة الوصية المذكورة في
 الآية لانها مصدر والمصدر لا يقدم عليه معنوله وهذا الذي ينبغي ان
 قوله ان ترك خير جوابه عند لا تحفل الوصية ويحذف العاقل في الوصية
 والذين واخرج بقول الشاخر من يفعل حسنات لم يشكرها والشكر بالشر
 عند الله مثلا فالوصية على هذا استدا والوالدين حين وقال غير جواب الشرط
 في المعنى ما تقدم من غير كتب الوصية كما تقول انت فلان ان فعلت ويجوز ان
 يكون جواب الشرط معنوله ايضا لا تعق الكس وهذا مستفاد من قوله من
 الوصية يكسب هو الوصية وقيل المرفوع بكتب الجاز والخروج وهو على كس
 وليس شي بالمعروف في موضع نصب على الحال اي طيبته بالمعروف لا
 في الحقيقة منسوب على المصدر اي من ذلك حقا ويجوز ان يكون صفة للمصدر
 محذوف اي كما حقا او اياها حقا ويجوز في غير القرآن الرفع بمعنى المسمى
 وعلى التفسير من غير وجه وقيل هو من الوصية وهو مستفاد لان المصدر

فيكون المصدر مضافا الى الفاعل فعلى هذا يجوز ان يكون ذوو القربى
 مفعولا للمصدر ويجوز ان يكون مفعولا اي ويكون مفعولا للمصدر
 محذوف تقديره واتي المال على خيه اياه ذوى القربى واما السبيل
 مفعول في اللفظ وهو جنس واحد في موضع الجمع وفي الرقاب اي في
 تخليص الرقاب او عن الزنا وفي متعلقاته ياتي والمؤمنين في رتبة له
 او مما حدها ان يكون مفعولا على من امره والتقدير ولكن الرقاب الموقون
 والموقون والثاني هو خير مستدا وخير تقديرين وهو الموقون وفي
 هذين الوجهين نصب الصابرين على اعمار اعني وهو في المعنى موقوف
 على من ولكن جازا نصب لما تكررت العتقات ولا يجوز ان يكون
 موقوف على ذوى القربى لئلا يفسد من الموقوف والغطف على الذي
 هو في حكم الصلة بالاجتناف وهو الموقون والوجه الثالث ان يعطف
 الموقون على الصابرين امن وجرى تحول الكلام مجرى توكيد الصبر فلهذا
 يجوز ان ينصب الصابرين على اعمار اعني في العطف على ذوى القربى
 لان الموقون في هذا الوجه داخل في الصلة وبين الماس طرف للصابرين
قوله ان المحسن بخير مستدا وخير والتقدير الحق ما خذ ما خذ من غير
 له من في موضع رفع بالابتداء ويجوز ان تكون شرطية وان تكون مفعول
 الذي واخرج فاتباع بالمعروف والتقدير فعليه اتباع ومن اخيه اي من
 دم اخيه ومن كآبه عن والى العاقل اي من جعل له دم اخيه بذلك وهو القدر
 او الذي وشي كتابة عن ذلك المستحق وقيل من كآبه عن العاقل والمعنى اما
 عنى العاقل فقلت منه الذي وقيل شي بمعنى المصدر اي من علة من اخيه
 عفو كما قال لا يستر كيدهم شيئا اي شيرا واداء اليه اى الى القول بالحق

المؤكدة لا يعمل وانما يعمل المصدق المسبب بالفعل **فانما** انما عنه
صحيحك شرا بانما انما ضرب **فانما** فانه من شرط في موضع مبتداه
والهاء ضمير لا ايضا لانه بمعنى الوصية وقبل هو من ان الكتب قبل هو ضمير لا
بالوصية او الحكم المأمورية وقبل ضمير المعروف وقبل ضمير الحق تعالى
ما مضى عليه وقبل هو معنى الذي في قوله الذي سبعة من النفي عن التبدل
الهاء في انية ضمير التبدل الذي له بديله **فانما** من موضع بقره بكلمة
الواو وتحييف الصاد وهو من وصى ويقع الواو ويشهد الصاد وهو من
اوصى وكلتا هاء بمعنى واحد ولا يراد بالثاني هذا التكثير لان ذلك انما
يكون في الفعل الثلاثي اذا اشد فاما اذا كان الضمير نظير الحق فلا يكون
على التكثير وشبهه نزل وانزل ومن تعلقه تخاف ويجوز ان تعلق بحدوث
على ان يعمل صفة لجف في الاصل ويكون التقدير من ان جفنا كائنا من
مؤس فلذا اقدم نصب على الحال وشبهه اخذت من زيد لان ثبت
تعلق من اخذت وان ثبت كان التقدير ما لا كائنا من زيد **فانما**
كتب عليكم الصيام المفعول القيام مقام الفاعل وفي موضع الكاف أربعة
احدها هي في موضع نصب صفة للكتب انما كتب كما كتب فما على هذا الوصية
مضد به والثاني انه صفة لصوم اي صوما مثل ما كتب فما على هذا بمعنى
الذي او صوما مما لا للصوم المكتوب على من قبلكم وصوم ههنا مضد ومؤكد
والمعنى لان الصيام بمعنى ان صوموا صوما والا لث ان تكون الكاف
في موضع حال من الصيام اي شبهة الذي كتب على من قبلكم والاربع ان يكون
موضع رفع صفة للصيام فان قيل الجواز والخبر وذكره والصيام مفعول فيكون
لا يكون صفة للمعرفة قبل لما مررد بالصيام صيام مغير كان كما لا نكر وقد
ذكرنا نحو ذلك في الفاتحة ويعقوب ذلك ان الصيام متقدر والمضد حين

حسن وتحييف الجهر قرب من تكسر **فانما** اي انما متعدي وان لا يجوز ان
نصب بضمه كتب الاول لا على الظرف ولا على انه مفعول به على السعة لان
الكاف في كما وصفت لمتعدد مخدوف والمضد اذا وصفت لم يعمل وكذلك
اسم الفاعل ولا يجوز ان ينصب بالصيام المذكور في الآية لانه متقدر وقدر
بينه وبين ايام بقوله كما كتب وما يعمل فيه المضد كالصلة ولا يفرق بين الصلة
والموصول بانجني وان جعلت صفة الصيام لغيره ايضا لان المضد اذا وصفت
لا يعمل والوجه ان يكون في العاقل في ايام مخدوف والتقدير صوموا اياما فعلى
يكون اياما ظرفا لان الظرف يعمل فيه المعنى ويجوز ان تنصب اياما بكتب
لان الصيام مرفوع به وكما انما مضد لكتب او نعت للصيام وكلاهما لا يقع
عمل الفعل وعلى هذا يجوز ان يكون ظرفا ومفعولا به على السعة **فانما** او على
سبعة موضع نصب مفعولا على خبر كان تقديره او سافرا وانما دخلت على
ها هنا لان المشافرة على اتمام سفره فينبغي ان يكون التقدير او كان اتما
على اتمام سفره وسفرا يكون يراد به سفره غير وهو السفر المشافرة المقيدة في
في الشرع فبعد مبتداه والخبر مخدوف اي عليه عدة وفيه حذف مضارب
اي صوم عدة ولو قرى بالنصب كان سقيما ويكون التقدير فليصم عدة في
الكلام حذف تقديره فافطر فعليه ومن ايام نعت لعدة واخر لا يصرح بالوصف
والعدل من الاول واللام لان الاصل في فعل صفة ان يستعمل في الجمع لا في
واللام كالكنز والكر والصغرى والصغير يطبقونه الجهور على القرءاء والاراء
وقرى يطبقونه بواو مشددة معقوبة وهو من الطوق الذي هو قدر الواسع والمعنى
يخففونه فديه بقره بالتسوية وطعام بالرفع بدل منها او على انها متقدر او على
في طعام وسكن بالافراد والمعنى ان ما لم يرافط كل يوم طعام يسكن في بعد

ونقله بغير نون و طعام بالجر ومسأكن بالجمع وإضافة الغنية إلى الطعام
إضافة الشيء إلى جنسه كقولك خاتم فضة لأن الطعام الكثير يكون
قدية وأما جمع المسكين لأنه جمع في قوله وعلى الذين يطيقونه فبالجمع بالجمع
والجمع قدية لأنهم أحدهما أنها صدقة والهاء فيها لأجل أن الجمع بالجمع
بالجمع للثاني فقط والثاني لأنه لما أضافها إلى مضاف إلى الجمع فجمعها
الجمع والطعام مضاف على الطعام كالأطعمة بمعنى الأغذية وتضعف أن يكون
الطعام مضافا للطعام لأنه إضافة إلى المسكين وليس الطعام للمسكين فكذلك أياه
فلم يزل على ذلك كما كان مجازا لأنه يكون تقديره فعليه إخراج طعام صلبا كمن
وحدثت الآية عليه لم ينع لأن حذف المضاف مجاز وتسمية الشيء
بإدخاله إليه مجاز وهو خير مما يصير جمع إلى القطع ولما ذكر لفظة بل هو تدل
عليه بالفعل فإن تصوروا في موضع استدراكه وخبره ولكم تمت الخبر وإن
كتم شرطه محذوف الجواب والفاء على المحذوف أن تصوروا **قال تعالى** شهر
رمضان في رفته وبها أن أحدهما هو خبر استدراكه محذوف تقديره هي شهر
يعني الأيام المعدودات فعلى هذا يكون الذي أنزل نعت الشهر ولم يضاف
والثاني هو استدراكه في الخبر وبها أن أحدهما الذي أنزل والثاني الذي
أنزل صفة والخبر محذوف الذي هو قوله فمنهم من قال لو كان خبر المذكر في قوله
أنزل شهر رمضان لأشبهه الشوط قبل الفاعل على قول لا تخفى زيادة وعلى
قول غير ليست زيادة وإنما حدثت لأنك وصفت الشهر الذي دخل الله
كما دخل في خبره الذي وشبهه قال أن الموت الذي يفرق بينه فانه ملائكم
فإن قيل ما زال الصبر العابد على الاستدراك من الجملة قبل وضع الظاهر موضع
ففيه أي من شهر منكم كما قال الشاعر لا يرى الموت نسوة الموت شيئا

الموت التي والفقيه أي يسبقه ومنه اشتراطه استدراكه وما بعدها الخبر وهو
أن يكون بمعنى فيكون الخبر فليصممه ومكم حال من ضمير الفاعل ومفعول
شهر محذوف أي شهرنا المص والشرط أن أو مفعول به على السعة ولا يجوز
التقدير فمن شهد هلال الشهر لأن ذلك يكون في يوم المص والشاعر
المقيم الصحيح والذي يلزمه الصوم الحاضر بالمراد أن كان محض أو قيل التقدير
هلال الشهر فعلى هذا يكون الشهر مفعولا به صحيحا لقيامه مقام الهلال
وهذا ضعيف لأن خبر أحدهما ما قدس من لزوم الصوم على الصوم وليس
كذلك والثاني أن شهد بمعنى حضر ولا يقال حضر هلال الشهر وإنما
يقال شأ حدث الهلال والهاء في فليصممه ضمير الشهر وهي مفعول به على الشعة
ولست خرافة لأن كانت ظرفا لكات معنا لأن ضمير الظروف لا يكون ظرفا
تفسيه ويقراء شهر رمضان بالشب وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه بدل من
أيام معدودات والثاني على أنها راعى شهر والثالث أن يكون مفعولا
بمعلمون أي أن كتم تعلون شرف شهر رمضان على الاستدراك والخبر لا يشا
قوله أنزل فيه القرآن فالتعني في فضله كما تقول أنزل في النجاة وقيل على
أي أنزل القرآن كله في هذا الشهر إلى السماء الدنيا وهدي وحيات حالان
من القرآن **قوله تعالى** يريد الله بكم اليسر والمغنى ويدل
يلحق بكم اليسر فيما شرقة لكم والتقدير يريد الله بكم اليسر في حال العذر اليسر
فلكم اليسر هو معطوف على اليسر لأن التقدير أن تكملوا واللام على
زيادة كقوله تعالى ولكن يريد ليطهركم ويقول التقدير ليس بكم ولكموا وقيل
ولكموا العدة فمفعول ذلك **قوله تعالى** فاني أنزل لكم القرآن إذا
سألك وأحب خبر ثان وفليصممه والمعنى فليصممه كما تقول فواشهر

وقالوا استجاب له عن جوابه فاعلمهم وشدوا في الجحيم على قبح البلاء وشتم الشين
ما فيه رشة الفتح وبقراءه بفتح الشين وقباضه رشة كسرها وهي لغة وقراءة
بكسر الشين وقباضه اشد اى غيرهم **فقد علم** ان اصل كلمة الضياع ليلته
لاجل ولا يجوز ان يكون ظرفا للزفت من جهة الاغراب لانه مستند والمقدر
لا يقدم عليه معوله ويجوز ان يكون اليلة ظرفا للزفت على اللبس والقدر
اجل لكم ان رفقوا اليلة الضياع محذوف وجعل المذكور سببا له والمستعمل
النازع رفق بالراء بالياء وانما جاء هنا بالياء لان معنى الزفت الافضاء كانه
قال الافضاء الى نساكم والهمزة في نساء مبتدأ من فاعول كقولك وتعدا بتو
وهو جمع لا واحد له من لفظه بل واحد اسما وانما شاء جمع نسوة وقيل الواحد
له كسر عشتاوت كسر هذا لفظها الما بيني ومعناها على المعنى ايضا والمعنى
ان الاختيار كان يقع منهم فتاب عليهم منه وقيل انه اراد الاضمار والسبيل
وذكره كان يظن بها الحال كما تقول ان فعلت كذا فلما وافى الف يحذفون مبتدأ
منه ولا منه من خان يحون وتقول في الجمع فانه حقيقه الا ان الزفت الذي
فيه وقد يقع على الما بيني القرب مثل على السبيل القرب ووقعه ثمر لا القرب
منزلة المتأخر وهو المراد هنا لان قوله لان فاعول باش ومن اى فالوقت الذي كان
يجمع عليكم الاجتماع فيه من الخيل قد اخذوا لكم فيه فعلى هذا الان ظرت لباشر ومن
وقيل الكلام محذوف على المعنى والقدر فالا ان اجتمعت لكم ان باش ومن ودل على المحذوف
لفظ الامر الذي اذ به الاباحة فعلى هذا الان على حقيقه حتى عين يقال تير الش
وبان وابان واستبان كله لازم وقد يستعمل ابان واستبان وتبين متعديا
ومعنى فتح على ومن الخط الاسود في موضع نصب لان المعنى فتح على الخط
الاسود خط الاسود كما قول بان الدرس في هذا اى فله في تمام من الخيرون

يجوز ان يكون حال من الضمير في الابيض ويجوز ان يكون مقرا والفرق في الاصل
مصدق غير صحيح اذا شق الى اللين في هذا لانه غاية الاثام ويجوز ان يكون
حال من الصام فتعلق محذوف وانتم فاعول ابتداء وخبر في موضع الحال
والغنى لا يتأخر ومن وقد نوى الاعتكاف في المسجد وليس المراد النهي عن باشر
في التجدد لان ذلك متزوج به في غير الاعتكاف تلك حدود الله فلا تفر بها
دخول الفاء هنا عطف على شيء محذوف تقديره تفسوا فلا تفر بها لذلك
الكاف في موضع نصب سبعة لضد محذوف اى ياتى مثل هذا البيان بين
فقد علم انكم يجوز ان تكون على التاكلا لان المعنى لا مسا قلوها فيما بينكم
وجوز ان يكون حال من الاموال الى كاية بينكم وداير بينكم وهو في المعنى
الان يكون تجارة حاضر يبيعونها بينكم وبالباطل في موضع نصب تاكلوا
اى تأخذوها بالثيب الباطل ويجوز ان يكون حال من الاموال ايضا وان يكون
حال من الفاعل على تاكلوا اى يبطلين وتدلوا بحرم عطفها على تاكلوا واللام
في تاكلوا متعلقة بتدلوا ويجوز ان يكون تدلوا منصوبا بمعنى الجمع على الجمع
بين ان تاكلوا وتدلوا وبالامر مثل الباطل **فقد علم** انكم لا تاكلوا
على عرك النون والباب الهمزة بعد اللام على الاصل ويقال في التدوير باذعام النون
في اللام وحذف المعنى والاصل اظلمه فالقيت حركة الهمزة على اللام فحركت
ثم حذفت هذين الوصلين اللام فصارت لهلة على القيت اللام فلبت النون
لاما وادغمت في اللام الاخرى ومثله حرفي الآخر وهو لغة والجمع متخوف على
الناس ولا اختلاف في رفع النون لان خبر ليس بان تأتوا ولزم ذلك دخول
الباقية وليس كذلك ليس لان تأتوا اذ لم يقدروا باحد مما ساءت عليه لسانا
او خبرا والبيوت يقرء بفتح الباء وهو الاصل في الجمع على تعول والمفضل على الجمع

7
وانما اشتهر اول هذا الجمع لنشأ كل صفة الثاني والواو بعدد ويقرب بكثرة الباء
لان بعدد باء والكثرة من جنس الباء ولا تختل بالرفع من كسر الهمزة لان الصفة
مضاف الى الباء والباء مقدمة بكسر من فكانت الكثرة في الباء كانهما وليت
كثرة وهكذا الخلاف في العيوب والجيوب والشيوع من هاهنا جاز في الصغير
الضم والكسر فيقال يث ويث ولكن الهمزة في مثل ولكن الهمزة من
وقد تقدم **قوله تعالى** ولا يعلمونهم حتى يعلموا انهم كانوا قومًا
قالوا لم يقولوا ثلثها بالالف وهو من عندها بالالف في قوله تعالى
عن القتل من طريق الاول وهو يشاكل قوله وقالوا في بئس الله ويقراء
ثلثها بغير الضمة وهو منع من غير القتل وهو يشاكل قوله وقالوا فمحيث
تعتقهم وقوله فاقبلوهما والتقدير في قوله فان قالوا كراي فيه كذلك
ستد انجزله خبره وانجزله مصدر مضاف الى المفعول ويجوز ان يكون في
المنسوب ويكون التقدير كذلك جزاء الله الكافرين ويجوز ان يكون في
معنى المرفوع على ما لم يسم فاعله والتقدير كذلك جرى الكافرون وهكذا في
في كل صفة شاكل هذا **قوله تعالى** فان الله غفور رحيم **قوله تعالى**
حق لا تكون يجوز ان يكون بمعنى كانه وان يكون بمعنى ان كان هاهنا تامة
وقوله ويكون الذين ويجوز ان يكون كانه تامة وان تكون ناقصة ويكون
الجمع لا على الظالمين في موضع رفع خبره ودخلت الالف في الاشارة بقوله
يقول العدوان على الظالمين فاذا حيت بالنفي والافعال اعرب على ما كان عليه
قوله تعالى فمن اعتدى عليكم يجوز ان يكون من شرطه وان يكون بمعنى الذي
بمثل الباء غير زائدة والتقدير معقوبة مما ناله لغوا عنهم ويجوز ان يكون زائدة
ويكون مثل صفة لمصدر محذوف اي غداوا تاسل عدوانهم **قوله تعالى** يا ايها الذين

اياها الذين على القردة والقرية وقال البرزخية زائدة بل هي متعلقة
بالفعل لم يرت زيد والشاكلة تفعله من الحالاك **قوله تعالى** والقرية الله
الجموع على الحب واللام متعلقة بانها وهي لام المفعول له ويجوز ان يكون
في موضع الحال تقديره كاشد الله ويقراء بالرفع على الابتداء والمجرى ما استشر
ما في موضع رفع على الابتداء والمجرى محذوف اي فقلوبكم ويجوز ان يكون خبرا والباء
محذوف اي فاوليت ما استشر ويجوز ان يكون ما في موضع نصب تقديره فاوليت
وقادوا واستشر عندهم فالنشر لست للاستدعاء ههنا والمندى تخفيف
الباء مصدر في الاسل وهو بمعنى المندى ويقراء بتثنية الباء وهو جمع هدية
وقيل هو فيل بمعنى مفعول والمندى ان يكون مكانا وان يكون زمانا ففدية
في الكلام حذف تقديره فخلق ففدية ففدية من جهام في موضع رفع صفة للفدية
واوهنا التغيير على اسمها والاسل في الاسل مصدر بمعنى المفعول لانه من
سك والراءية هنا المشوك ويجوز ان يكون اسما لامصدرا ويجوز تسكين
السين فاذا ابتداء في موضع نصب فمن شرط في موضع مبتداء ههنا
استشر جواب عن وسجوا بها جوابا اذا والفعل في اذا بمعنى لا يشقرا لا
التقدير فعليه ما استشر اي استقر عليه المندى في ذلك الوقت ويجوز ان يكون
من معنى الذي ودخلت الفاء في خبرها اي اياها ما بعد ما استشر بالجمع فمن الجحد
مشت في رفع الابتداء ويجوز ان يكون شطرا وان يكون بمعنى الذي والتقدير فعليه
ميتام وقرى حياهم بالنصب على تقدير فليضم والمصدر مضاف الى المندى في الف
وهو في اللفظ مفعول به على السعة وسبعة مفعول على السعة وقرى سبعة عدد
واصواتا سبعة واصواتا سبعة ذلك لان اللام على اسمها اي ذلك جاز لمشت
وقيل اللام بمعنى على اي المندى على ما لم يكن اعله كقوله اياك لهم الله **قوله تعالى**

الحج شبهة واشهر خبر والقدوم الحج اشهر وقيل فصل الاشهر الحج على السعة
وعجزان يكون التقدير واشهر الحج اشهر وعلى كذا الوجهين لا بد من حذف
مضاف من فرض من سقاء وعجزان يكون شرطاً وان يكون معنى الذي في الخبر
فلا ريب وما بعد والمباين بخلاف تقدير فلا ريب منه وبقره فلا ريب
لاستوفى ولا يقال بالفتح فيمن على ان الجميع اسم لا يكون التوكيد في الخبر
والخبر في الحج وعجزان يكون لا المكررة مستأنفة فيكون في الخبر لا يقال
وخبر الاول والثانية محذوف فلا ريب في الحج ولا استوفى في الحج واشهر
عن ذلك خبر الاخيرة ونظير ذلك قوله زيد وعمر وبنو قايص وقايص خبر
بشر وخبر لا بد من محذوف وهذا في القرف الحسن وبقره بالرفع فيمن
على ان يكون لا غير عاملة وتكون ما بعدها مستأنفة وخبر وعجزان يكون
لا عاملة عمل ليس يكون في الحج موضع نصب وقرى برفع الاولين وتوسيتها
فتح الاخيرة وانما فرق بينهما لان معنى فلا ريب ولا استوفى لا ريب في
ولا تنفقوا ومعنى ولا يقال لا لا شاك في فرض الحج وقيل لا يقال لا لا شاك
وانه غير يكون والفتح في الجميع اقوى لما فيه من نفي العموم وما تنقلوا من خبر
من خبر فيه اوجه قد ذكرنا ذلك في قوله ما تنفق من اية ويردونها ووجهها
انهم وان يكون خبر في موضع نصب نعم المصدري محذوف تقديره ما تنفقوا
فعل من خبر قوله **قال** ان يتنقوا في موضع نصب على تقدير في ان تنفقوا
وعلى قول غير سيقية هو في موضع خبر على ما ينشأ في غير موضع فلو ظهرت في
الى اللفظ لجاز ان يتعلق بفرض الحج لما فيه من معنى الجوع والميل لانه في
معنى لا ريب وعجزان يكون في موضع رفع صفة شراح ولما رزق من تعالى في
ان يركب وفيه ضعف بنوكم عجزان يكون متعلقاً بمفعول يكون مفعولاً

مفعولاً به ايضاً وعجزان يكون صفة لفصل فيعلم من محذوف فاذا انضمت
لطرف والعامل فيه فاذا ذكر ولا يمنع الفاء من عمل ما بعدها فيما قبلها
لانه شرط وعرفات جمع شئ به موضع واحد ولولا ذلك لكان كره وهو متفرق
وقد نصبوا عنها الحال فقالوا هذه عرفات مباركا فيها ولان المراد بها
بقعة يعينها وشبه اياها اسم جبل وبقعة والتون في عرفات وجميع جمع
التاثير نظير التون في سيمون وليست دليل الضرف ومن العرب من
التون ويكثر التاء وسهم من يعقها وتجعل الياء في الجمع كالتاء في الواحد
ولا يصرف للتعريف والسبب واصل انضم اضم لانه من التاء في معنى
اذا سال واذا ذكر الناس في الطريق كان شهم فيها خبر ان السيل عند الشد
الخبر عجزان يكون ظرفاً وان يكون عا لا من غير الفاعل كما هديكم الكاف
في موضع نصب نعم المصدري محذوف وعجزان يكون حالاً من الفاعل
تقديره فاذا ذكره مشبهين لكم خبر عا ذكر ولا بد من تقدير محذوف مضاف
لان الحجة لا شبه الحوادث وشبه كذا ذكر اياكم الكاف نعم المصدري
محذوف او حال تقديره فاذا ذكروا الله سبحانه وعجزان يكون الكاف في
الاولى معنى على تقديره فاذا ذكروا الله على ما هديكم كما قال ولتكرروا الله على ما هديكم
وان كنتم هاهنا صنفه من القليلة والتقدير انه كذا من قبله صاير وقد
ذكرنا ذلك في قوله وان كانت لكبير **قال** افاض الناس بالخبر على رفع
السين وهو جمع وقرى الناس بهذا دم ووجهه غلب عليه كالعبار والحق
وقد غلبه قوله فسي ولم يحذفه عزما **قال** مناسككم واحداً منكم
من السين وكسرها والخبر على الظاهر الكاف الاولى والله اعلم بعضهم شبه حركة
والجواب بحركة البناء فحذفوا الواو واذا افاضنا التقدير والاباحة والله اعلم

يكون جوازاً من هذا الوجه فلا أثر عليه الجواز على أساس المنع وقوله لا يجوز
أنه لا يخلط بالألوان حذف المتنق لشيها بالالف ثم حذف الف لا لسكونها
وتكون الالف بعد المنع حيزاً مستقلاً تحذف تقديره جواز التحليل والفتحة
من التي **قوله** من تحريك من كونه موصوفة وفي الحاء التي استعملت
بالقول والتقدير في النور الدنيا ويجوز أن تعلق بتحريك ويشهد أنه يجوز أن يكون
مغطوفاً على تحريك ويجوز أن يكون جملة في موضع الحال من الضمير في تحريك أي
تحريك وهو يشهد أنه يجوز أن يكون حالاً من الحاء في قوله والعامل فيه القول
والقدير تحريك أن تقول في الدنيا مستقماً على ذلك والجواز على نعم الياء
وكسر الحاء ونصب السجدة وقرئ صغ الياء والهاء ورفع اسم الله وهو ظاهر
وهو الذي يجوز أن يكون الجملة صفة مغطوفة على تحريك ويجوز أن يكون حالاً
من الضمير في يشهد والخصام ضامع ضم تحريك وكما ويجوز أن يكون
مصدراً وفي الكلام حذف مضاف أي شدة وهي خصام ويجوز أن يكون المضاف
مضافاً في معنى اسم الفاعل كما يوصف بالمصدر في قول المورج على وجه
ويجوز أن يكون الفعل ماضياً لا لامضاً فيقع أن يضاف إلى المصدر تقديره
ومؤشيد الخصومة ويجوز أن يكون هو ضمير المصدر الذي هو قوله وقوله خصام
والقدير خصامه الذي خصام **قوله** ليسد اللام متعلقة بضم ويهاك
بضم الياء وكسر اللام وقح الكاوي مغطوف على يشهد هذا هو المشهور وقرئ
بضم الساكن على الاستيناف أو على التماريد أي وهو يهاك وقيل هو مغطوف
على تحريك وقيل هو مغطوف على نفي شغ لان التقدير إذا تولى نفي ونفي نفي
الهاء وكسر اللام وضم الكاوي وقع الحرف والتقدير ويهاك الحرف بتبعه نفي
بضم اللام وهو لغة متعلقة جداً بالحرف متعدي بفتح تحريك وهو ما يقع الحرف

يكون جوازاً من هذا الوجه فلا أثر عليه الجواز على أساس المنع وقوله لا يجوز
أنه لا يخلط بالألوان حذف المتنق لشيها بالالف ثم حذف الف لا لسكونها
وتكون الالف بعد المنع حيزاً مستقلاً تحذف تقديره جواز التحليل والفتحة
من التي **قوله** من تحريك من كونه موصوفة وفي الحاء التي استعملت
بالقول والتقدير في النور الدنيا ويجوز أن تعلق بتحريك ويشهد أنه يجوز أن يكون
مغطوفاً على تحريك ويجوز أن يكون جملة في موضع الحال من الضمير في تحريك أي
تحريك وهو يشهد أنه يجوز أن يكون حالاً من الحاء في قوله والعامل فيه القول
والقدير تحريك أن تقول في الدنيا مستقماً على ذلك والجواز على نعم الياء
وكسر الحاء ونصب السجدة وقرئ صغ الياء والهاء ورفع اسم الله وهو ظاهر
وهو الذي يجوز أن يكون الجملة صفة مغطوفة على تحريك ويجوز أن يكون حالاً
من الضمير في يشهد والخصام ضامع ضم تحريك وكما ويجوز أن يكون
مصدراً وفي الكلام حذف مضاف أي شدة وهي خصام ويجوز أن يكون المضاف
مضافاً في معنى اسم الفاعل كما يوصف بالمصدر في قول المورج على وجه
ويجوز أن يكون الفعل ماضياً لا لامضاً فيقع أن يضاف إلى المصدر تقديره
ومؤشيد الخصومة ويجوز أن يكون هو ضمير المصدر الذي هو قوله وقوله خصام
والقدير خصامه الذي خصام **قوله** ليسد اللام متعلقة بضم ويهاك
بضم الياء وكسر اللام وقح الكاوي مغطوف على يشهد هذا هو المشهور وقرئ
بضم الساكن على الاستيناف أو على التماريد أي وهو يهاك وقيل هو مغطوف
على تحريك وقيل هو مغطوف على نفي شغ لان التقدير إذا تولى نفي ونفي نفي
الهاء وكسر اللام وضم الكاوي وقع الحرف والتقدير ويهاك الحرف بتبعه نفي
بضم اللام وهو لغة متعلقة جداً بالحرف متعدي بفتح تحريك وهو ما يقع الحرف

وكذلك النفل بمعنى المنول **قوله** والعرق بالآخر الهم في موضع
على الحال من العزة والتقدير اخذته العرق انما ويجوز ان يكون الباء الباء
ويكون متعولاً به أي اخذته العرق بسبب الالهة متقدماً وحقه وحسن
وقيل جهة فاعل حبه لأن حبه وتعني اسم الفاعل أي كافيته وقد قوت
بالقاء الرابطة للجملة عما قبلها وهذا الفاعل مستدحرج وعرب مضدد في موضع
اسم الفاعل وليست للمهاد المحض بالدم تحذوف أي وليس للمهاد محتم **قوله**
حاله ابتغاء مرضات الله الجموع على تغيير مرضات وقوى بالإمالة للجانين
كثرة التأمل وإذا اضطرر من إلى الوقوف هنا وقف بالتأويل وفيه وتجاوب
أخذها أول مرة في الوقوف على بناء التانيب حيث كانت والتأويله حال الوقوف
على التأويل على البقاء المضاف إليه فهو متغير الوصل **قوله** واليتيم بقراء
بكتبه السيرة وفيها مع إشكاليات الهم وبغير الهم وهو الصلح ويذكر
ويؤثر وسنة قوله تعالى وإن حقوا لليتيم فأصبح لها رؤيتهم ثم قال الكسر بمعنى
الاستلام والفتح بمعنى الصلح كافة سال من الفاعل في أدخلوا أو قبل فهو حال من الهم
أي في التسليم من جميع وجهه **قوله** حال هل ينظرون لفظه لفظاً لا استفهام
وتعناه النفي ولهذا جاءت بعد الألف مجوزاً أن يكون ظرفاً وأن يكون حالاً
والظلل جمع ظلة وقراء في الظلال قيل هو جمع ظل وقيل جمع ظلة أيضاً مثل علة وعلاء
وقلة وقيل من العظام مجوزاً أن يكون وصفاً للظل ومجوزاً أن يتعلق من شأنيهم
أي تانيبهم من أجرة العظام والعظام جمع عظامه والملازمة بقراء الرفع عطفاً
على الهم الصلح عطفاً على الظل ومجوزاً أن يعطف على العظام **قوله** سئل به لقان
واسأل فيما سئل بالهمزة فأنشج في الأمر المضمرة الوصل ليكون السيل وفي
سئل وسئل أحدهما أن المضمرة القيت من كها على السيل فاستغنى عن ضمرة الوصل

9A

الواصل فترك الذين والثاني انه من قال سال شل خاف يخاف وعلى لغة ثانية
وقد لغة ثالثة وهو قال حكاهما الاخش وخمها انه القوم كذا المصحح على
وكذاها ولم يعتقد المحرر كونه لكونها عارضة ولذلك جاء نفس الوصل كما قال
فترك انما ضمة والوجه في موضع نصب لانها المفعول الثاني لشل ولا يعمل
نصب كذا لانها استفهام وموضع كرفيه وتجان احدهما نصب لانها المفعول
الثاني لانها ضمة والتقدير عشرين آية اعطيناها والثاني هو في موضع رفع
بالابتداء وانما ضم خبرها والعايد محذوف والتقدير ضموها وانما ضم انما
وهو ضمعت غدا ضموه ومن آية غيركم والآخر انما فصل من كم فمضاه
ان يوصل من ومنه في موضع رفع بالابتداء والعايد الضمير في بدل وقيل
العايد محذوف تقديره شديد العقاب له **في قوله تعالى** الذين اقاموا الصلاة
لاجل الفصل من الضم والاعمال في الاستدالة ولا في تأييد الحجة غير محقق وذلك
بحسن مع الفصل الوقف على شواذ الذين التواستداء وتكون خبره
في قوله تعالى وتبين وتبين حالان واوّل منهما معهم في موضع الحال من الكتاب
اي واوّل الكتاب شاهداً لهم وموثقاً والكتاب خبر ومفعول في موضع الجمع
بالحق في موضع الحال من الكتاب اي مستحلاً على الحق ومثلهما بالحق في الكلام
شغلته باوّل وقاع على شكر الله وبحوزان يكون الكتاب من بعد ما جاءهم من
تعلقوا خلف ولا تمنع الا من ذلك كما نقول ما قام الا زيد يوم الجمعة ويعا
مفعولان من اجله والعايد فيه اختلف من الحق في موضع حال من الهاء
فيه وبحوزان يكون حالاً من ما وافرقة حال من الذين انما واوّلها خبر
بحوزان يكون مفعولاً لهدى هذا خبرها **في قوله تعالى** انهم حشرام مخرلة
كلوا المهر شغلته وان يظاوا وما عالت فيه شغلته المفعولان عنه
يتردد وهذا الاخش للمفعول الثاني محذوف في حال الوصل عليها ما ولى

من حيث استنبط جملته مستأنفة لا موضع لها وهي عبارة لا حولها ولا قوة
 عنها تكون ما لا يحق بقول بالتب والقدرة على القول الرسول هو عبارة
 هنا استقبال حكت به ما هو والمشي على الشيء والقدرة على القول الرسول
 بالرفع على أن يكون التقدير في القول الرسول فالقول في سبب القول وكذا
 الفعلين ما ينشأ فلا يعمل حتى تنضم الجملته وتنبأ بعبارة في موضع نصب
 بالقول وفي هذا الكلام الجمال وتعبيره أن اتباع الرسول فالولست ضارفة فقال
 الرسول إلا أن تضارفه في موضع متى رجع لأنه خبر المصدد وعلى قول
 لا تحسن موضع نصب وهو خبر متى رجع به **قوله** يشلونك بخزانة
 المنع على التبريد وضربا ومن قال قال فاعلمها القاسية من ما قالوا يشلونك
 مثل عما فرك ما إذا مفعول في زمانه فبان للعرب أنه ما أن جعل ما استعملها
 بمعنى لشيء وقد يعنى الذي في مفعول جملته والعماد متخوف فيكون ما استدام
 وإذا وصلته خبر ولا يعمل في معنى الذي لا يقع ما عند المصريين وأجاز الكوفيين
 ذلك مع غير ما والمذهب الثاني أن يجعل ما إذا بمنزلة اسم ولي الاستمرار
 وموضع هنا نصب في مفعول وموضع الجملته نصب في مفعول على الذي
 ما انفتحت مباشرة في موضع نصب بالفعل الذي قد مرها ومن خبر قد تقدم
 أعزاه فلو الذين جواب الشرط ويحذف أن كون ما بمعنى الذي فيكون سدا أو لما
 متخوف ومن خبر حال من المخدوف قالوا الذين خبر فاما ما وتعلقوا ما خبر
 فشرط التبع **قوله** وهو كركم الجملته في موضع الحال وقيل في موضع
 الشهادة ويقراء بضم الكاف وفتحها وهما لغتان بمعنى وقيل المعنى الكرامة
 فهو شدة والضم اسم المصدد وقيل المعنى الشهادة فإذا كانا مصدرا عمل
 أن يكون المعنى فرض القتال كرامة لكم فيكون هو كرامة عن العرض والكتب
 أن يكون كرامة عن القتال فيكون الكرم بمعنى الكرمه ويحذف أن كرمه والفتحة

24
 في موضع نصب فاعلم على وليس في معنى ضمير وهو خبر لكم جملته في موضع نصب
 خبر أن يكون صفة لشيء وشاخ دخولوا ولما كانت صفة الجملته ضارفة
 وكانت حالا لا يجوز أن يكون حالا للضمير لأن المعنى يقتضيه **قوله** قال
 وقال به هو يدل من الشهر بل الاشتغال لأن القتال يقع في الشهر وقال
 الكتابي وهو محض من على التكرير يبدآن التقدير قال فيه وهو مفعول قول
 القراء لأنه قال هو محض من يقين صفة وهو ضعيف جدا لأن حرف الجر لا يجر
 عمله بقدره وفي الاختيار وقال أبو عبيد هو محض من على الجوار وهو أبعد من
 قوله لما لأن الجوار من موضع الضمير أو الشدة ولا يحمل عليه ما وجدت
 عند مدونة وفيه يجوز أن يكون متعلقا ما يتعلق ما وقد قرئ بالرفع
 في السادة ومفعول أن يكون خبر شدة محذوف بعد فتح الاستفهام
 بغيره الياء قال فيه قال حال فيه كبير بقاءه وخبر وخاز لا تاء بالانكسار
 لا تاء ووصفت بقوله فيه قال حال التكرير إذا عرفت أن عرفت بالالف
 واللام لقوله فحقى فرعون الرسول فأخذاه قبل المراءى تعظيم أي قال كان
 الشهر الحرام فعمل هذا مثال الثاني غير قال الأول وصلة تبدأ ومن قيل
 الله بصفة له أو يتعلو يد وكفره معطوف على صند وإخراج أهله معطوف على
 وليد لا نشأ والدة أكبر وقيل خبر صند وكفره أيضا محذوف أغنى عنه خبر
 إخراج أهله ويجب أن يكون المحذوف على هذا أكبر لا كبير أن كافتة بعضهم
 لأن ذلك موجب أن يكون إخراج أهل السجدة أكبر من الكفر وليس كذلك
 فاما إخراج السجدة الحرام فقبل هو معطوف على الشهر الحرام وقد ضعف ذلك
 لأن القوم لم يسلوا من الشهر الحرام فلم يسلوا فظفروه وأما سئلوا عن القتال في
 الشهر لأنه وقع بينهم ولم يسمعوا بدخوله فحذفوا من الشهر وكان المشركين يسمونهم

والله وقيل هو منطوق على الماء فيه وهذا لا يجوز ان يكون له ان يكون
ان كان وقيل هو منطوق على السبيل وهذا لا يجوز لانه منقول المصدق
بطلبه وكثيره يفرق بين الضيقة والموصولة والجواز ان يكون شريكا في
الطهور دل عليه الصدقة فغيره ويصدق من غير السبيل كما قال تعالى هم الذين
صكفوا وصدوكم عن المسجد الحرام حتى يردوكم عورتكم ان يكون حتى ينعق
وان يكون ينعق في وقت في الوضوء متعلقة بقالوكم وجواب ان استطاعوا
فانما يمانه ولا يرون ان ينفذ منطوق على من يرد ويرد منطوق ما كانت
الدال الثانية لم تكن تنكح الاولى لانها لا يجمع شكايا ويجوز في العربية يرد
وتعلق في المائدة بالوجهين وهذا العمل القراء ان شاء الله وتكم في
تجميع الحال من الشايل السمر من توسع سداه والحد هو الجملة السمر
قوله فاولئك خيلت **فيها** التركيب الاخير القراء بالباء لانه يقال
الركب وسيدرو يقال في التمسك العظام الكبار ويقادون ذلك الضار
وقال في الباء وهو خيل في النقص لان الكبر والكبر كبير كما ان الصغير
يسير صغير وانما يتفرع ما صدق من ضا الى النحر والمشر يجوز ان يكون
الضامة المصدق الى الضامن لان النحر هو الذي يؤمر ويجوز ان يكون الاضامة اليه
لانها استبقت الاخر او تحمله قبل العفو بغير الزرع على انه خبر المبتدأ متخوف
تقديره قبل النقص وهذا اذا جعلت ما اذا استداء ونحوه بقراب القسب بغير
تخوف تقديره ينعفون العفو وهذا اذا جعلت ما اذا استاء واحد لان العفو
مؤنث واخرها جواب كايها الشواي لذلك الكاف في موضع نصب فتشبهت
تخوف اي جئنا مثل هذا البسوس منكم **في الدنيا** اي في الدنيا
ولا اقرى في متعلقين متعلقين ويجوز ان يتعلق بغير صلاح لم يخرج صلاح

الوجه

سداه ولم يمتعه في غير حين يجوز ان يكون التقدير خيرا ويجوز ان
يكون خيرا لكم اي ان لا يمتنع نافع لكم ويجوز ان يكون له نفعنا خيرا ومن عليه
يكون موضع الحال وجاز الابداء بالكرة وان لم توصف لان الاسم هنا
في معنى الفعل تقديره استلموه ويجوز ان يكون الزكرة والمعرفة منسوبة
لانها جسد فاجوز انكم اي فتم اخوانكم ويجوز ان الكلام نصب تقديره فقد
خالكم انواركم والمصلحة المضاعفة اجتنان واكثر الالف واللام لتعريف
المعنى ولو شاء الله المتكلم من ف تقديره وان شاء الله انتم لا تفتكم
اوله تعالى ولا يحكم الشكايا **ان** هذا الفعل لانه اعرف فقال كذا
المراء اذا رويها ولا يحكم الشكايا بغير انشاء لانه من انكث الرجل اذا روي
ولو انكم لوها فاجتنب ان وكذا في كونه نفع تقديره الفصل الماضي وكان
جوابا تقديره عليها والفتن بالذمة يقولوا بغير تحلف على الحنة والرفع على الائمة
وله تعالى من يخفى مجوز ان يكون الخفي موضع الجحش وان يكون نفس
الجحش والتقدير يسئلونك عن المؤمنين من يخفى او في مكان يخفى ثم قد
يخفى واغمروا النساء اي على النساء وهو طاعة عن العمل المنوع ويجوز ان
يكون كناية عن الخفي حتى يظهر بقراب التعريف وما فيه ظهور اي خفي
ومنع والتقدير والاصل يظهر اي بقراب ذكر الطاء واللام والواو
من حيث امركم الله من هذا الابتداء العاليه على اصله اي من خارجة ان يخفى
الى موضع الخفي ويجوز ان يكون مخفي في ايكون ملائمة القول في الجحش وفي
الكلام حذف تقديره وامركم الله بالاشارة منه **وله تعالى** من يخفى
العمل والبدل جمع شدة ومفسدة وهو في معنى القول اي في ذات
الاشارة اي كذا شدة وقيل هي شدة وقيل هي شدة اي كذا في قوله

المأذون فيه والفعول بخلاف انشاء الانسان ومفعول قدوة عند
تقديره الولد اونه الاعفاف وبشر خطاب للشيء على الفعل وسلم
البحر ذكر في قوله يسألونك **قوله تعالى** ان يروا في موضع نصب ومفعول
من اجلها يخافه ان يروا وحيد الكوفين لا يروا وقالوا الحق موفى موضع
رفع بالاستدعاء والخبر جوف اي ان يروا ويتفوا خيركم وقيل القديس
ان يروا فلما حذف حرف الجر نصب وقيل موفى موضع جر الخوف المحذوف
قوله تعالى في ايمانكم يجوز ان يتعلق بالمصدر كما تقول لسا في بيتة يجوز
ان يكون حاله تقديره بالنعوكا في ايمانكم وتقرّب عليك هذا المعنى
انك لو ايتت بالذي كان المعنى مستقما وكان معه كقولك بالنعوى
الذي في ايمانكم بأكسب يجوز ان يكون له مصدره فلا يحتاج الى ضمير وان
يكون بمعنى الذي وكثر موضع فيكون العايد محذوف **قوله تعالى** الذين يكون
اللام متعلقة محذوف وهو الاستفراء وخبر الاستدعاء ويصو على قول المحقق
هو مفعيل وفاعل وانما من قيل يتعلق بولون يقال الى امرائه وقيل الاصل
على ولا يجوز ان يقام من مقام المحذوف ذلك يتعلق من معنى الاستفراء وانما
الترخيص الى الاشهر ضافة المصدر الى المفعول فيه في المعنى وهو مفعول به على
السعة والالف في فاء ومنقلبه عن ايه لئولك فاء وفيه **قوله تعالى**
وان غرّبوا الطلاق على الطلاق فلما حذف الحرف نصب ويجوز ان يكون
خبرهم على نعمه فعداه بغير الطلاق اسم المصدر والمصدر التظليق **قوله**
والطلاقات ترخص قيل لفظه خبر ومناه الامر اي لترخص وقيل
وقيل هو على انه والمعن والمحكم المطلقات ان ترخص لك قروا استأب
لك هذا على الظرف وكذلك كل قدوة استيف الى زمان او مكان وقروا مع

كثرة والموسع موضع قلبه فكان الوجه ثلاثة اقسام واختلفت في اويله فيقول
موضع جمع المكنى في موضع جمع الفعلة وقيل المجمع في المطلقات اي لموضع
الكنى لان كمال مطلقة ترخص لك وقيل التقدير انه اقرأ من قروا واحد
المفعول وهو وقروا بالضم والضم ما خلقه يجوز ان يكون بمعنى الذي وان يكون
والعايد محذوف كملته فلما حشره سعلق بخلق ويجوز ان يكون حاله
وقروا حال مقدم لان وقت خلقه ليس بشيئ حتى يتم طلقه ويعولن المعنى هو على
سهم القاء واستكنا بنفس الشاذ وجهها انه حذف الاطراب لانه شبهه بالمتعل
نحو صد وعجز في ذلك قيل ان كناية عن العدة فعلى هذا يتعلق باحق اي حتى
رجعها مادامت في العدة وليس المعنى انه حتى ان يزوجها في العدة وانما زوها
في النكاح اقول النكاح وقيل ذلك كناية عن النكاح فكأن في متعلقه بالرد
بالعرف ويجوز ان يتعلق البناء بالاستقرار في قوله ولمن استقر ذلك بالحق
وجوز ان يكون في موضع رفع سقنك لانه لم يعرف الاضافة والرحال
عليهن درجة درجة مستداه والرحال الخبر عليهن يجوز ان يكون متعلقا بالامر
في اللام ويجوز ان يكون في موضع نصب حال من الدرجة والقدرة درجة كناية
عليهن فلما قدم وصفت المنكر عليها صار حالا ويضعف ان يكون عليهن الخبر
لأن حال من درجة لان العامل حينئذ مفعول والحال لا يقدم عليه **قوله تعالى**
الطلاق من ان تقديره الطلاق الذي يجوز معه الرجعة من ان فامسالك اي فاعلمكم
امسالك وتعرف يجوز ان يكون صفة لامسالك وان يكون في موضع نصب
امسالك ان تاخذوا مفعوله شيئا وصفت له قدم عليه صار حالا ومنه بعض
قوله المعنى الذي ياتيهم بعد ان يفعلوا وقد عرفت انهما هو العايد على ان
الخبر من اياه الا ان كان لا يعمل في موضع نصب على حاله التقدير لا يبين

قوله بالنسب وهو معقول على المعنى لأن شئ من موهن أو ليسو منكم قد سعيه
وأقرب من هذا أن يكون التقدير ما هو على الوبس قدره والعقد والعقد لقمان
وتعدي بهما وقبل القدر بالتسكين الطاقه والتفريق القدر رشا على المصداق
والمصدر التبع فاحتمل المصدر مجرى مجازا حقا مصدر من ذلك حقا وعلى سئلته
والواجب للمصدر **وقد** رستم في موضع الحال فصف أي فعلكم نصف
أوقا الواجب نصف ولو قرئ بالنسب كان وجهه وأد وصف ما قرستم الآن
يعنون أن والفعل في موضع نصب والتقدير فعلكم نصف ما قرستم الآن
حال المعنوق قد سبق له في قوله الآن يخافا بابتداء من هذا القول في يعنون
بغير جارية البناء والواو قبلها لام الكلمة لأن الفعل فاشيئ فهو مثل عرج
ويتعدون فاشيئوا تلك الحال يعنون فهو مثل البناء ويعنون في اللفظ وهو خارج
له في التقدير فالزجال يعنون أسله يعنون مثل عرج في قرب الواو التي
لام ويعني وأما الضمير والواو في قولك النساء يعنون لمخرب
سنة في كل سنة وأن يعنوا ابتداء وأقرب من ذلك المعنوق متعلق بأقرب ويجوز
غير القران أقرب من التقوى والقرب إلى التقوى لأن اللام هنا يدل على معنى
غير معنى وغير معنى من معنى اللام المعنوق أقرب من أجل التقوى فاللام يدل على معنى
المعنوق إذا قلت أقرب التقوى للمعنى تقارب التقوى كما تقول أشا قريب
إلى وأقرب من تقوى يعنى أن يكون المعنوق تقوى قريب ولكن المعنوق أشد
قربا من التقوى وليس معنى هذا بل على تنفي اللام وبما التقوى مبتدأ في أو
قوا وما بعده من الابه من وقت ولا تشوا الفضل في أو تشوا من الزمان
وتعنيها ما ذكرناه في اشتروا الصلاة يدرككم تلفت لفتوا وأحال من الفضل
وقرأوا تشاوا الفضل على باب المعاملة وهو معنى المشاركة لا معنى للمعنوق

خافوا يجوز أن يكون من اللغاغة الواقعة من وايد كعاقبة الله
وعاقا فانه وإن يكون من اللغاغة الواقعة من اثنين ويكون وجوب تكرير
يحفظ جازيا مجرى القاعية أد كان الوجوب حاقا على الفعل فكانه جازيا القاعية
الحافظ كما قالوا في قوله وأذن موسى فالوعد كان من الله والقول من
وجعل القول كالوعد في حافظا معنوا لا يوجد في الحفظوا وهو تكرير الحفظ
والسلاة الوسطى نصب بالذكر وإن دخلت في الصلوات تفصيلا لها
الوسطى فعل من الوسطى يجوز أن تعلق اللام تقسوا وإن ثبت بقايتين
في الآجال من التحدو فقدير فصلوا رجا لا أو تقسوا رجا لا
رجا لا جمع كما يجب معصا وبه مجموع كثير وليس هذا موضع ذكرها
كما علم الكاف في موضع نصب أي ذكر مثل ما علمكم وقد سبق في قوله كما
أرسلنا في قوله وأذكر كما هيكم **والذين** يوفون منكم الذين
سبأه والخبر محذوف تقديره يوفون وصية هذا على قراءة من نصب وصية
ومن رفع الوصية فالقدير فعليهم وصية وتعلمهم المقدرة خبر الوصية ولا إذا
نعت للوصية وقيل هو خبر الوصية وتعلمهم خبران أو تبيين وقيل الذين
فأعل فعل محذوف تقديره يوفون الذين يوفون وهذا على قراءة من نصب وصية
متاعا إلى المحول مصدر لأن الوصية ذلك على يوفون ويوفون بمعنى يعنون
ويجوز أن يكون بدلًا من الوصية على قراءة من نصبها أو وصية الوصية وإلى
المحول متعلق بمتاع الوصية له وقيل متاعا حال أي متاعين أو ذوق متاع غير
إخراج غير هذا ينصب انتصاب المصدر على الأخص تقديره لا إخراجا وقال
غيره هو حال وقيل صفة متاع وقيل التقدير من إخراج **فله** والظلمات
متاع ابتداء وخبر حقا مصدر وقد ذكر مثله قبل **كذلك** يبين الله فله

في أيدى النيام **قوله** قال المترادف الذي الأصل في تزي تزا مثل تزي الأمان
العرب اتفقوا على حذف المتن في المستقبل تحقيقا ولا يقاس عليه **قوله**
حاشي من قوله الشعر على أصله وما حذف المتن بقدر الفعل الفاعل حذف
في الجرم والآلف منقلبة عن آيم فاما في الماضي فلا يحذف المتن وإنما عدا
هنا بالي لأن معناه التفتت عليه علك الوجود والروية هنا معنى العلم
والهمن في الراية فهاهم والاستفهام إذا دخل على النفي ساءل بما يوقر وأولا
بقي الاستفهام ولا النفي في المعنى ثم أياهم تخطون على فعل محذوف
تقديره فها تواتر الخياض وقيل معنى الأمر هنا الخبر لأن قوله فقال لهم الله
نوتوا أي فاما نهم فكان المظن على المعنى وألف الخياض منقلبة عن ياء
قوله وقالوا المظنون عليه المذوق تقديره فأجبتوا وقاموا
فلا يحذفوا الموت كما حذف من قبلكم ولم يفهم الحذف **قوله** من الذي
من استفهام في موضع رفع بالابتداء والخبر والذوق الذي تفت إذا أو لم يفت
ومعرض حيلة الذي ولا يجوز أن يكون من هذا الخبر لا خبر واحد كما كانت
ما إذا لأن ما أشق ابهاما من من إذا كانت من من يغفل ومثله من الذي
يشفع عنه والقرض اسم المصنف والمصدق على الحقيقة الافتراض ويجوز أن
يكون القرض هنا معنى المعرض كما يجوز معنى الخلق فيكون مفعولاه حسنا
على هذا يجوز أن يكون صفة المصدق محذوف تقديره من الذي يعرفه الله ما لا
أقر حسنا ويجوز أن يكون صفة المأل ويكون بمعنى الطيب والكبير فها
يقرب بالرفع عطفًا على يعرض أو على الاختصاص أي فالحق يصاعفه ويقربا للشيء
ويقربه وهما اندمجان يكون مفعولًا على مصدق يعرض في المعنى ولا يقع ذلك
الاستفهام أن يصير مصدقًا مفعولًا على مصدق تقديره من الذي يكون منه عرض

موضع فصله من الله والوجه الثاني أن يكون جواب الاستفهام على المعنى
لأن المتن محذوف وان كان المفعول في اللفظ هذا الافتراض في المعنى محذوف
فلا العرض الله أحد فيصاعفه ولا يجوز أن يكون جواب الاستفهام على
اللفظ لأن المتن محذوف في اللفظ العرض الافتراض فإن قيل لم يطف
على المصدق الذي هو مفعول كما يطف الفعل على الشيء بأكثر من أن مثل قول
أشعر للبر عبادة وبقرني قوله لا يقع هذا الوجهين أحدهما أن قضاها
مصدق مذكور والمصدق الموصوف لا يقدح بأن والفعل والثاني أن عطفه
عليه يوجب أن يكون مفعولا للعرض ولا يقع هذا في المصاعفه
لست مقصده وأما قول من أن المصاعفه تضعيفه بالشيء من غير اللفظ
بالتحذيف مع الآلف ومعناه ما وليد وبذلك التشديد للتكثير ويصلح
من باب المفاعلة الواقعة من فاعله كذا في ما يلو أو استعافا جمع مكثف
والصنع هو العين وليس المصدق الاستعاف والمصاعفه فعل في هذا الجوز
أن يكون حالا من المصاعفه فيصاعفه ويجوز أن يكون مفعولا لما على المفعول
المعنى يصاعفه يصير مصاعفا ويجوز أن يكون جمع مفعول والصنع هو
توقع المصدق كالمصاعفه فانه اسم المصاعفه وقد استعمل معنى الاستعاف في الكلام
أشعر بعدد الموت حتى وبعد عطايك الماء الزاغة في كذا
استعافا على المصدق فإن قيل فكيف جمع قبل اختلاف جهات التصديق
اختلاف الاعتقاد ومقدار العرض واختلاف أنواع الجواهر وبسطها في
وهو الأصل والساد على أنها من السير نحو المصاعفه في الاستعاف **قوله**
من جازيل من يعلق محذوف لأنها على كذا جازيل من جازيل ومن يعلق
تعلق بالبحر الأول والثاني على الأول والتقدير من يعلق من موتى من

بذلك بعد لا نقضه انما ان معاني الجمهور على التوفيق والنجح على جواب الامر
وقد قرى بالرفع في الشاذ على الاستيناف وقرى بالياء والرفع على التمهيد
للك وقرى بالياء والنجح ايضا على الجواب وشبهه فثبت في ذلك وليا
يرثي بالرفع والنجح عينهم الجمهور على فتح السين لانه على فعل يقول عني
رعي وبقره بكسرهما وهي لغة والعقل منها عني مثل عني فاعلم الغافل
عن مثل عم جكا ابن الاعراب وغيره عني لا تعالوا والشرط معتبر فيها
وما انما استفهام في موضع رفع بالابتداء ولما الخبر وعلت الواو
ليدل على ربط هذا الكلام بما قبله ولو حذف لما ازان يكون مقطعا عنه
وهو استفهام واللفظ وانكار في المعنى الاقوال مقدمه فان لا نقضه ان
في تركه القائل فعلق بالاشتغال او بفعل الجاز فيكون الاما في
موضع نصب عند بيوتيه وجر عند الخليل وقال الاخفش ان راين وحمله
حال مقدم وما لنا غير هذا لم يثبت قوله مالك لا مانا وقد عمل ان
وهي لا بد وقد خرجنا جملة في موضع الحال والعايل مقابل انبائنا معطوف
على ديارا وفيه حذف مضاف تقديرا ومن انبائنا **وله** طالب هو
اسم اعلى تعرفه فكذلك لم تصرف وليس مشق من الطول كما ان اخف
ليس مشق من الشح وانما هي الفاظ مقارب الفاظ العربية وكما حال واقف
يعنى من ان ومعنى كيف وموضعها نصب على الحال ويكون يجوز ان يكون
القافية فيكون المعبر به وعليها حال من الملك والعايل فيه يكون والخبر
ويجز ان يكون الخبر عليا وله حال ويجوز ان يكون يكون القافية فيكون
له سعلقا يكون وعليها حال والعايل فيه يكون ومحل في موضع الحال
والبايون يعلقان باحق واسل السعة وسعة بفتح الواو وحققه في الاصل

الكثرة انما حذف في المصنف لما حذف في المستقبل واسلها في المستقبل الكثير
وهو قوله سبع ولو لا ذلك لم يحذف كما لم يحذف في وجيل ووجيل وانما فتح
من الجوز انما فتح في القصة عارضة فاجز على حكم الكثرة فوجلت في
في المصنف مستوحدة لتوافق الفعل وبذلك على ذلك ان قولك وعد بعد ذلك
عنه بالكثرة لما خرج على الياء ومن لما انعت السعة في العلم يجوز ان يكون
تعا للبطانة وان يكون سعلقا لها وقامع قبل هو الشب اي هو ذو سعة
وقيل عاة على حذف التانيد والاصل او سعة فهو موسع وقيل هو فاعل وسع فالتع
على هذا واسع العلم لانك تقول وسعنا حمله **وله** ان تلتكم خبران واليه
في التابوت اعلمه ويؤيده فاعول ولا يعرفه اشتقاق وفيه اخرى التابوت
بالياء وقد قرى به شاذ افعول ان يكون اعتبر فان يكونا حمله على التابوت
قبل لا يكون فعلونا من مات توب قبل المعنى لا يساعده وانما استاذ
مع المعنى فيه سكتة الجملة في موضع الحال وكذلك حمله الملايكة ومن
ربكم تفت للكنية ومما شارك تفت لمعة واسل بنية بنية وكلام الكلمة
يا ولا حجة في قولنا كيار ما قبلها الا ان شق اسلها او **وله** بالجمهور
في موضع الحال اي فضل ومعه الجنود والياء مستل كم يدل من ولا تفت
بلام يلقوا والنهر بفتح الهاء واشكائها والجمهور في القراءة ففتحها وقران تفت
ياشكائها واسل النهر والهار الاشاع ومنه انه لدم الامن اعترف استاء
من الجحش وموضعها نصب وانت بالخيار ان شئت جعلته استاء من الامن
وان شئت من الثانية واعترف معدي والعرفة بفتح الغين وفتحها وقدر
بها وهما لغتان وعلى هذا محتمل ان يكون العرفة مصدرنا وان يكون المعرف
فيل العرفة بالفتح المعرف الواحدة والفتح قد ما يحسن اليد ويده يعالني اعترف

ويجوز ان يكون نعتا للفرقة فيعلق بالمتخوف الا قليلا مستصوب على الاستسقاء
 من الحبيب وقد فرغ في الشاذ بالرفع وقد ذكرنا وجهه في قوله تعالى ورواه
 الا قليلا منكم وعجز الطائفة واولاد من الطوف وهو القدر تقول طوف الا
 وخبرنا يجوز ان يعمل في اليوم ولا في ليل لوت الطائفة اذ لو كان كذلك لوت
 بل العايل فيها الاستسقاء ويجوز ان يكون الخبر لوت فيعلق بمتخوف وكذا
 تبين اوصافه لطافة واليوم يعمل فيه الاستسقاء واما لوت في ليل لوت كمن
 فيه كمن خا خبره وتوضعهما رفع بالابتداء وعلت خبرها ومن يدين واصل فيه
 مسة لانه من قام يفر ما ارجع فالمتخوف عنها وقيل اصلها فيوه لانه من
 فارت راسه اذا كثر به فالفيه يقطع من الناس باذن الله في موضع نصب
 على الحال والتقدير باذن الله فهو وان ثبت جعلتها مفعولا به **وهو حال**
 لخالوت متعلق اللام بمرزقا ويجوز ان يكون حالا اي مرزقا فاصيد لخالوت
قوله تعالى فهو هو حال الله هو حال او مفعول به ولو لا رفع الله بغيره
 الفاعل من غير الف وهو مصدر مضاف الى الفاعل والناس مفعوله وبعضهم يروى
 من الناس يدل بعضهم على بقره دفاع بكسر الدال وبالالف فيحمل ان يكون
 مصدر دافع بعض هو المفعول الثاني يتعلق اليه الفعل بحرف الجر
قوله تعالى تلك آيات الله تلك مستداه وتلوها يجوز ان يكون حالا من
 الآيات والعايل فيها معنى لاشارة ويجوز ان يكون مستداه او مستداهات
 مستداه وان يكون حالا من آيات المصنوب اي ملبسة بآياتهم
 ان يكون حالا من الفاعل اي بمعنى الحق ويجوز ان يكون حالا من الكاف ان
 معك الحق **وهو حال** تلك الرسل مستداه وخبره فصلنا حال من الرسل في
 يجوز ان يكون الرسل معا او مطلقا بآياتهم وقيلنا الخبر منهم من علم الله يجوز ان

وآيات مستداه

ان يكون مستداه لا موضع له ويجوز ان يكون بكلام موضع فصلنا وتقرأ
 كلهم الله بالنصب ويقرأ كما هو الله ودنجات حال من بعضهم وقيل مصدر في
 موضع الحال وقيل تصادف على المصدر لان الدرجة بمعنى الرقعة فكانه قال
 ورفضنا بعضهم رفعات وقيل التقدير على درجات او في درجات او درجات
 فلما حذف حرف الجر وصل الفعل بنفسه من بعده جاءهم ثم يجوز ان يكون زلا
 من بعد ما عاين حرف الجر ويجوز ان يكون من الثانية تتعلق ما قبل والقيل الاول
 ترجع الى الرسل والضمير جاءهم ترجع الى الاليم ولكن اشترك لما دل الكلام
 عليه لان قائلهم كان على الجمل لا يعلم بقوله فيهم من امر من كره والقدر
 فاقبلوا ولكن فعل ما يريد استعفاء على المعنى ايضا لان المعنى ولو شاء الله
 لمعهم ولكن يفعل ما يريد وقد راد ان لا نعهم او اراد استعفاءهم **وهو حال**
تعالى انفعوا مفعوله متخوف اي شيئا وما يعنى الف والعايل محذوف اي
 تدفوا كقول لايع في موضع رفع بعده ليوم ولا خلافة اي فيه ولا شفاعته اي فيه
 ويقرأ بالرفع والتثنية وقد مضى تعليله في قوله فلا رقت **قوله تعالى** الله لا اله الا
 الاموسنداه وخبره وقد ذكرنا موضع هو في قوله والهاكم الله واحدا من القيتور
 يجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون مستداه والخبر لا ماخذ وان يكون بكلام من
 وان يكون بكلام من لا الله والقيوم فيقول من تام يقول فلما اجتمعت الواو والياء و
 سبقت الاولى بالشكوى قلبت الواو ياء واذا غلبت الواو يجوز ان يكون
 مفعولا بهذا لانه لو كان كذلك لكان قوما بالواو لان الفاعل المضاف اليه
 من جنس العين الاصلية مثل شيوخ وقديس ومثل ضرب وقال فان لم يكن من جنس
 فلا بد ان يكون الله فيقول ويقرأ القدر على فعل شل يدي ويثبت في قوله
 القيام على قبال شل عظام وقد عرفت في الشاذ ان القيام شل قوله قائلنا بالانصب

وان يكون خبرا مستداه
 محذوف اي هو

وأيضا في أصل الحق القويم بالنسبة على اعتبار أغنى وغيره الخ ولا بد من أن يكون
موضع الشئ القول فيه لا مأخذ يجوز أن يكون شائنا ويجوز أن يكون
موضع الحال وفي ذلك وجوه أحدها أن يكون خبرا آخر أو خبرا للمجرور
أن يكون في موضع الحال من المفعول قول القويم أي يقوم بأمر الخلق غير عاقل
وأصل السنة سنة والفعل منه وسن يس شل وعدة فلا حذف الواو
في الفعل حذف في المصدر ولا نوم لأن التوكيد فائدة في الوجود لا محتمل
الكلام أن يكون لأن السنة ونوم في حال ولين فاذ قال ولا نوم فاعلم
على كماله ما في السموات يجوز أن يكون خبرا آخر لا قدم وأن يكون شائنا
شئ الذي ذكر في قوله من الذي يقرض وعنده طريق ليضع وقيل يجوز أن
يكون حالا من المفعول فيضع وهو ضعيف في المعنى لأن المعنى يضع اليد و
قيل بل حال أقوى لأنه لا بد من وضع من هو عندك وقرب منه فشاغرة غير
أبعد له بأذنه في الحال والتقدير لا تعد شئ عند الأناد وانه لا وسعه
أذن ولا في حال الأذن ويجوز أن يكون مفعولا به أي بأذنه يضعفون كما تقول
ضرب بيده أي هو آلة الضرب ويعلم بجواز أن يكون خبرا آخر وأن يكون شائنا
من طوائف علوه لأنه قال لا بما شا وعلم الذي هو موصوف له لا يحاط به إلا بحسب
شئ وهذا قال ولا يحيطون به علما الأشاء يدل من شئ كما تقول ما شئت بأحد
الأبدي وسع كسبه الجهور على مع الواو والغير وكسر السين على الله فعل والكره
فأجله ويقرب من كون السين على تحقيق الكسب لعدم علمه ويقرب مع الواو وكون
السن ورفع العين كسبه بفتح السموات ولا ترفع على الله مستلها وحسب
والكره على من الكسب وهو الجمع والبيع فيه ضم الكاف ويجوز كسر الهمزة
ولا نوم والمجرور على تحقيق المفعول على الأصل ويقرب حذف المفعول كما حذف

هذه أناس وقيل بغيرها ومضمومة مكان المفعول على الأبدال والحق فعل وأصله
عليه لأنه من علما **قوله تعالى** قد نزل الرشد الجهور على أقدام الدال واللاه
لأنها من جهورها وجوز الدال إلى التاء أول لأن الدال شديدة والتاء هينة
والجهور الخف وقيل لا لأنها روه وهو ضعيف لما ذكرناه والرشد يضم الراء
ويمكن الشين هو المشهور وهو متضاد رشفة الشين رشفة يفتحها ويقراء
بفتح الواو والييز وقيل رشفة شدة مثل علم يعلم من المعنى في موضع نصب على
أنه مفعول وأصل المعنى يورن لأن من غوى يعوى فقلت الواو تاء لكونها
وسمها وادعت والطا غوت بذكر غوت وسن يقطع وأحد في الموضع الجود
والذكر والتأنيث وسن قوله والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها و
أصله طيعوت لأنه من طيعت طعى ويجوز أن يكون من الطاغوت لأنه يقال فيه
يطغوا شيئا والياء أكثر وعليه جاء الطغيان ثم قدمت الهمزة فجعلت قبل
العين فصار طيعونا وطلوعونا فلما عرك وانفرد ما قبله قلب الفاء فوزنه
لأن طيعوت وهو متضاد في الأصل مثل المكوت والرقبوت والوقبوت بحيث
الأو توشل الوسطى والأوسط وجعله الواو مثل الصغر والكبر ولما الوقت
بضم جمع وثيق لا انضمام لها في موضع نصب على الحال من الغزوة ويجوز أن
حالة من الضمير في الوثيق **قوله تعالى** والذين كفروا مبتداء وأوليا وهم مبتدا
ثاني والطا غوت خبر الثاني والثاني خبر خبر الأول وقد قرأ الطائفة على
الجمع والتأنيث وهو متضاد لأنه صارت اسم لما بعد من دون الله يجوز هو شئ
لا موضع له ويجوز أن يكون حالا والياء ما فيه معنى الطاغوت وهو نظير ما قال
الوطي في قوله الله التي تارة وسكر كرم في موضعه فاما عن ضمهم فيكون أن يكون
شرا لئلا وأن يكون حالا من الضمير **قوله تعالى** لا تأمنوا الله في شيء

على يد غيره ومن عند الخليل لأن تقديره لا ينافاه فغيره مؤنث مطلق والعالم
 فيه ساج والهاء ضمير لراعيه ويجوز أن يكون ضمير الذي وأذ يجوز أن يكون
 ظرفا ساج وأن يكون لاناء وذلك بمعنى أنه ساج لآله وليس يشترط أن الظرف
 غير المصداق فلو كان ذلك لكان خطأ إلا أن يحمل إذ معنى في المندرية وقد
 جاء ذلك ويصير بك في القرآن مثله أنا أخو البشر المشرق والمغرب
 الألف عليها في الوقت لبيان حركة النون فإذا وصلته بآخرة جازت الألف
 للمعية عنها وقد مرنا في باب الألف في الوصل وذلك على البراء الوصل بين
 الوقف وقدهاء ذلك في الشعر **قوله ساج** فإن أضاف إلى البشر فعل الغاء
 أي أنا يتعلق بهذا الكلام بآخيه والمعنى إذا دعي الألف والأمانة ولم يتم
 ما علة أن أضاف إلى البشر هذا هو المعنى من المشرق والمغرب متعلقان بالفعل
 المذكور وليس خافين وإنما لا ينداء غاية الألف ويجوز أن يكونا الين ويكون
 التقدير سخر أو سقاوه فبعت على المرسم فأعلاه ويقراء بفتح الباء وضم الهاء
 ويفتح الباء وكبر الهاء وحم الهاء والعنان والفعل فيهما لازم ويقراء بفتحهما فيجوز
 أن يكون الفاعل ضمير راعيهم والذي مفعول ويجوز أن يكون الذي فاعلا ويكون
 المفعول لا زنا **قوله ساج** وكذا الذي في الكاف وجهان أحدهما أنها زائدة والتقدير
 قوله ساج الذي ساج أو الذي ساج على قرية وهو من قول ليس كشيء والثاني
 غير زائدة وتوضيها ضمير التقدير أو زائد مثل الذي قد دل على هذا الخروف
 قوله الذي الذي ساج والضمير في التقدير محال على النبت شاة وقد
 ذكر ذلك في قوله أو كسب ويقوم وأصل القرية من قرب الماء أو الجحفة فانه
 يجمع الناس وهي غاربية وتوضع جرقة لقرية على رؤسها فبذلك يكون
 معناه وأما على ساقها وقبله فذلك من القرية بتدويره من قرية على رؤسها

أي من قرية على رؤسها والقرية والهاء من جمع القرية والقرية على رؤسها على
 هذا القول سبعة القرية لأنه تقدير على قرية ساقطه على رؤسها وعلى هذا
 يجوز أن يكون ضمير ساج مالا من القرية وأن يكون مالا من القرية لأنها قد
 وصفت وأن يكون مالا من القرية المضاف إليها والعاقل معنى الإضافة وهو
 ضعيف مع جواز اللفظ موضع سبب حتى في معنى فاعل هذا يكون ظرفا ويجوز أن
 يكون معنى كيف فيكون موضعها مالا من القرية وتقدم لما فيه من الاستفهام
 بآية على طرف الإضافة على التقدير لأن المعنى شبه شاة مائة عام ولا يجوز أن يكون
 لما على الظاهر لأن الألف متبوع في أدنى رتبة ويجوز أن يكون ظرفا لفعل الخروف
 تقديره فإني قد قلت بآية عام وبذلك على ذلك قوله لم يفت وقال بل لفت
 مائة عام كطرف البيت لم يفت مائة عام في الوقف وأصل الفعل فعل
 فيه وجهان أحدهما يفت من قوله عام سنون فلما احتشنت نبت ونايات نبت
 الآخر يفت من قوله نبت ثم أدلت الماء الفاتمة ففت الجر والمان
 أن يكون أصل الألف واو من قولك أشي شيت أي انصت عليه الشون وأصل
 سنة شون لغو لم يتواتر ويجوز أن يكون الماء أصلا ويكون اشتقاقه من السنة
 وأصلها سنة من لغو لم يتواتر وعاملته شاة من فعله نبت الماء فضلا وتقا
 وعلى الأول نبت في الوقف دووا الوصل ومن إختار في الوصل العراء تجري الوقف فإن
 ما فاعل يفت فل يجب أن يكون فعل الطعام لا ساج كل واحد منهما إلى الآخر منزلة
 في موضع ذلك أمره الضمير في الفعل ويحتمل أن يكون جعل الضمير لذلك وذلك
 لغيره على الوجود الأخير في الجمع بلفظه واحد ويحتمل أن يكون الضمير لآلة أو
 أنه لو أورد الضمير الشرب مع غيره الضمير إليه فالأصل الطعام أو الضمير
 يكون في موضع التقدير فالظاهر وكذا في الضمير في قوله أو قبل أو قبل

فان قلت ولما كانت متعلقات على فعل محذوف تقديره اي انما ذلك لعدم قدرته
ولمعرفة التعديل الواو وايدى وقيل التقدير ولما كانت متعلقات ذلك كيف نظرنا
في موضع الحال من الطعام والعامل في كيف نفسرها ولا يجوز ان يكون على ما في المتن
لان الاستغناء لا يعمل فيه ما قبله ولا كيف نفسرها جميعا حال من الطعام
والعامل انظر تقديره انظر الى الطعام متبناه نفسرها بقره بقية التون والتم
وما نسيم نفسروا فيه وجهان احدهما ان يكون متطابقا انما انما ليست فنفسر
ويكون شرطه هذا بمعنى انما انما لا اذن والمتعلق بقطع واحدا والثاني ان يكون
من الغش الذي هو ضد العلى الطى اي بسطها بالاعتناء ويقراء بضم التون ونفسر
الشر اي عسقا وهو مثل قوله اذا شاة انشده وتبدل بالراء زرقا وهو الشر
وهو المرفوع من الارض وفيها على هذا ان ان شتم التون وكسر الش من امر شدة
فتح التون وفتح الش وقامضه نفسره وهما الحان ولما سفعول ما قال اعلم
يقراء بفتح المشعر واللام على انه خبر عن نفسه ويقراء بضم المشعر على الامر وقاميل
قال الله وقيل فاعله عز وجل امر نفسه كما امر الخاملت كما تقول انفسك اعلم يا
عبد الله وهذا شئ الخبر وقوى بقطع المشعر ونفسرها وكسر اللام والمعنى اعلم
الناس **قوله تعالى** فاذا قال العاقل اذ محذوف تقديره واذا كفر فهو مفعول به لان
واذ في قوله يسكون الراء وقد ذكر في قوله انما ساء كما كيف على الوقى الجملة في
اوضحه شيبا رفاي ذلك كيف يدعيه الوقى وكيف في موضع نصب على الظنين
اللام متعلقة محذوف تقديره ساء لك لتظنير المشعر في ظنين اسئل وقوله
يقول ولما جاء فاذا انما انفسه مثل فتنة من الظن سرعة لا رتبة وان
شيبا على ما عذر واسئل الظن سرعة طار بقره على ما شيبا على ما عذر
انفسه المتعدي ويجوز ان يكون اصله من اسئل شيبا خفت كما خفت سيبه

ويجوز ان يكون جمعا مثل ابر وتجر والظن واقع على الجرس والواحد طار بقره
يقراء بضم الصاد وتخفيف الراء وكسر الصاد وتخفيف الزا ومما اعتاد
وتخفيف الراء ولما ساء على ما ساء بها المتعدي يقال صار يقصوه ويصرون اذا
ما امله فعلى هذا يتعلق الى بالفعل وفي الكلام محذوف تقديره سلك اليك
ثم قطعتم والمعنى الثاني ان يصرون ويصرون بمعنى يقطعونه فعلى هذا في الكلام
محذوف يتعلق به الى اي مقطع من بعد ان يسلك اليك والاكبر من ذلك ان يكون
اليك ما لا من المفعول للضمير تقديره فقطعتم من مقربة اليك او ما له ويصرون
ذلك ويقراء بضم الصاد وتشديد الراء ثم شتم من نفسها ومنهم من يفترون ويصرون
من كسرهما مثل مدمن في الغم على الشجاعة والتعني التخفيف والكسر على النقاء الساكنين
والمتعلق بالجمع من من يفترون او اجتمع من نفسها في موضع نصب على الحال من قوله
واسأله صبغة للكرة قدم عليها فصار تالا ويجوز ان يكون مفعولا لا يعمل في
يجز انفسا بضم الراء وتكسبها وقدرى بها وفيه لغة بالله كسر الجيم ولم اعلم
احدا قرأه وقوى تشديد الراء في غيرهم والوجه فيه انه نوى الوقف عليه
فحذف المشعر بعد ذلك على حركتها على الراء ثم شدد الراء كما تقول في الوقف هذا
خرج ثم جرى الوصل على الوقف وبما جازى جواب الامر ونفسها مضد في موضع
احتمالي شيبات ويجوز ان يكون مضد ما ساء لان السعي والاشيان شيبان
فكانه قال يا نفسك انما **قوله تعالى** مثل الذين يفتنون امواتهم في الكلام
مضاد وتبدل مثل نفاق الذين يفتنون او مثل بقة الذين يفتنون مثل
سبدها وكسر حة خبر واما قدم المحذوف لان الذين يفتنون لا يشبهون
يا حجة بل انما هم الذين يفتنون انفسهم سبع ساء على الجملة في موضع حرف صفة حجة في
حيلة ما حجة ابتداء وخبر في موضع حرف صفة ساء على الجملة في موضع حرف صفة حجة

بأنجاز لانه قد اعتد لما وقع صفته ويجوز أن يكون الجملة صفة ليس كقولك
رايت متعبه رجال الحراة والحرارة ويقام والشاذ بالثبوت بلا من سيج أو
يقول حذف وتبين أخرجه النون في ضمة زائدة وأصله من سيج أو
قل هو أصل والأصل في مائة مائة يقال مات القدر هو الأصل في مائة
حذفت الهمزة تخفيفا كما حذف لام يد **وهو تعالى** الذين يفتقون أنوارهم
والجبرلة أخرجه ولام الادي ما يقال الذي إذا اشتد يصب شيئا
تعالى قوله معروف مبتدأ ومفتوح معطوف عليه والتقدير سبب مغفرة
لأن المغفرة من الله ولا يفاضل بينهما ومن فعل الجند ويجوز أن يكون المغفرة
مجاورة التركب واحتماله للتعبير فلا يكون فيه حذف مسأف والخبر خبر من
مبتدأه وتبعها صفة المبتدأ وقيل قوله معروف مبتدأ خبر معروف
أي مثل من خبره ومفتوح ويخبر **وهو تعالى** كالذي يفتق الأنوار في موضع
نصب نعم المبتدأ محذوف وفي الكلام حذف مضاف تقدير أبدا لا يظلم
الذي يفتق ويجوز أن يكون في موضع الحال من ضمير القائلين لا يظلم أحد
شبهين الذي يفتق أي شبيهين الذي يظلم انفاؤه بالزيادة وزيادة الناس مفعول
من أجله ويجوز أن يكون مفعولا في موضع الحال معنى من أنا والخبر الأول في
رأوه من الحكمة لأنه من رأى في الآية من ذلك من الله لو وقع عطف فابعد ألف زائدة
كالفتاة والزيادة ويجوز تخفيف الفتحة الأولى من قبل أو فرار من قبل الفتحة
بعد الكسرة وقد عرفت به والمبتدأ مضاف إلى المفعول ودخلت الفتاة وقوله
فمنه لم يبق الجملة بما قبلها والفتوة جمع فتوة والجند الذين يقال لهم جند
جمع ولذلك عاد الضمير اليه بلفظ الأفراد في قوله عليه تراب وقيل هو مبتدأ
وقيل واحد مبتدأ وخم فعل على فعلين قليل وحكي متعون بكسر الشاذ وهو أكثر في

في الخروج ويقام بفتح الفتاة وهو شاذ لأن فعلا كاشادا في الأسماء وأما نحو
في المصايد مثل الغيلان والفتات مثل يوم ضحان وعليه تراب في موضع
جر صفة لمتنوع وذلك أن ترابا باجواز لانه قد اعتد على ما قبله وإن
زفعة بالابتداء والفتاة في أصابه عاطفة على الجاز لأن تقديره اشقر عليه
تراب فاصابه وهذا الحد ما عوى شبه الطرف بالفعل والآلة في أصاب
منقلة عن قوله لانه من صيات ينصب فترة مبدأ وهو مثل قوله وتركم
في الملمات وقد ذكرنا في السورة لا يفتقون مستأنف لا موضع له وإنما
يجمع هنا بعد ما أورد في قوله كالذي وما بعده لأن الذين هنا جنس فيعود الضمير
إليه مفعولا ونحوا ولا يجوز أن يكون من الذين لانه قد فضل بينهما ما قبله
منه وما بعده **وهو تعالى** استأف مفعول من أجله وتبين ما مفعول عليه
ومعوزان يكونا تائين أي يتعين ويشتركان في فعل فعلت ذلك كثر من
شعور ويجوز أن يكون على الصلح أي يثبنا صادرا وانضمهم والبيت مبتدأ
فعل سبعة فعل التوحيد الأول يكون من انضمهم مفعول المبتدأ وعلى الوجه
الثاني يكون المفعول محذورا تقديره ويتشوق أعضاءهم بالخلاص إلى البيت ويجوز
أن يكون تائينا بمعنى تبيت فيكون لازما والمصايد قد تختلف ويقع
بعضها موضع بعض ومثله قوله تعالى وتبذل إليه قبلا أي بدلا وفي
قوله ومثل الذين يفتقون حذف تقديره ومثل بقية الذين يفتقون لأن
المفتق لا يشبه الجملة وإنما تشبيه النقطة التي تركوا بالجملة التي تركوا
بهم الزاوية وفيها أكبر ما نلت الغاي وفيها لغة أخرى **وهو تعالى** ذلك
كله أصابها سعة الجنة ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال من الجملة
وبعد صفت ويجوز أن يكون خلافا من الضمير في قوله تعالى والذين يفتقون

وكثيرا لم يوافق من جملته في لغة في الغرض ويقراء ذلك الا انه يتم اليهم وهو من
وهو كظروا في حفي عليكم يا ايكم فيه **قوله تعالى** بعدكم لصله بوجه كذا خذت
الواو لوقوعها بين ياء مفتوحة وكسرة وهو يعتك الى معقولين وقد عني الياء
يقال وقد نه كذا معقول منه يجوز ان يكون منه صفة وان يكون مفعولا
متعلقا بعداى بعلكم من لقاء ونفسه وفضلا لتقدير منه استغنى بالاولين
الوقادتها **قوله تعالى** ومن يوت يقرأ بضم الهمزة وفتح التاء ومن على هذا مستداه وما
بعد ما الخبر ويقراء بكسر التاء فمن على هذا في موضع نصب موت وبوت مرفوع
قد عمل فيما عمل فيه والفاعل ضمير استمرارية الاصل في ذلك تذكر فابا لست اياه
والا لعرب شيئا وقد عني **قوله تعالى** وما انتفعوا من شرط موضعها نصب الفعل
الذي عليها وقد كرا سله في قوله وما انتفعوا من شرط فعله الله **قوله تعالى** فيما
ينم فعل جازم لا يكون منه شغل او استله نعم كعلم وقد جاء على ذلك في الشعر
الا انهم سكنوا العين وعلوا حركتها الى التثنية ليكون دليلا على الاصل ومنهم من
يرى التثنية مفتوحة على الاصل ومنهم من يكر التثنية والعين اتباعا وبكل قد عني في
فيه قراءة اخرى هنا وهو ان كان العين والهمزة مع الازغام وهو يبعثها فيه من الجمع
بين الساكنين فيقول ان الراوي لم يثبت القراءة لان القاري اختلس كسر العين
فقطه الساكنات او فاعل بعد ضمير وما يفتي في هو المخصوص بالمدح المسمى
شيا من غير استداه مخدوف كان قايلا قال وما الشئ المندرج فيقال على المندرج
الاستداه وفيه وجه اخر وهو ان يكون مستداه وهو مخدوف بعد فاعل الخبر
الاستداه نعم الشئ واستغنى عن ضمير يعود على الاستداه من الجملة لانها لا يثبت
الاستداه فهو غير لكم الجملة جواب الشرط وموضعها جزم وهو ضمير مقدر
يذكر ويذكر فعله والتقدير فالاستداه هو الذي قد دعوا الى القراءة في جملة

خبر وكفر عنكم نقرأ بالتثنية على التثنية الفعل الله ويقراء بالياء على هذا التقدير
ايضا وعلى تقدير ان يكون ضمير الاستداه وكفر بالياء على ان الفعل منه
الضمير المستداه ويقراء بحزم الاء عطفا على موضع فهو بالرفع على التثنية مستداه
اي ونحن او هي ومن هذا ان عند لا تخش فيكون شيئا لكم المفعول وقد عني
المفعول مخدوف اي شيئا من شيئاكم والشيء فيه كونه ومنها والاشياء من آاء
سواء فاصلا سواء لم عمل فيها ما ذكرنا في النيب قوله تعالى للفقراء في موضع رفع
خبر استداه مخدوف بعد الصدقات المذكورة للفقراء وقيل المقدرة على الفقر
في قيل الله في سبيل الله بخبر اهل القلوب لله ويجوز ان يكون حالا اي اخبروا
بما جازم لا يستطيعون في موضع الحال والفاعل ضميرها اخبروا والى اخبروا عاخر
ويجوز ان يكون مستداه ضميرهم حال ايضا ويجوز ان يكون مستداه لا موضع
وفيها لغتان كسر اللين وفتحها وقد عني فيهما والجار مفعول فذلك امر جموع
يراد به واحد من التعريف ويجوز ان يتعلق من عاى ضميرهم من اجل العهد
ولا يجوز ان يتعلق بغيره لانه لا ينعني ضمير الاستداه المقصود ذلك ان معنى الآية
ان الله اخبر على الجاهل منهم فيظنهم اغنياء ولو عرفت من باغنياء شار المعقوف
الجاهل يظن انهم اغنياء ولكن التعقف والعقو التعقف فقير من المال فمخدوف
يجوز ان يكون حالا وان يكون مستداه ولا يسئلون مثله والحال مفعول من
أخذه ويجوز ان يكون مستداه الفعل مخدوف دل عليه يسئلون فكأنه قال لا يسئلون
ويجوز ان يكون مستداه في موضع الحال تقديره لا يسئلون تخليص **قوله تعالى** الذي
يعقون الموصول وبطله مستداه وقوله فلم اخره من موضع الخبر وتطلب
القاء من الشبه الذي بالشرط في ايجابه ووصله بالفعل والليل ظرف للوقت
تعتني في او عاى مستداه في موضع الحال **قوله تعالى** الذين يذكرون الزنا

بستاء ولا يكونون حبالا ولا كفافا ولا موضع شيب وقد ما لم يشدوا من غيرهم
الأمم ما مثل قيام التي تحتها كلام الربا وأولاه من ديارها الحية وروان
ويكتب باللايف وأجاز الكوفيين كيه وفتيت بلك أو بالاجل الكسري
التي لا اذلو وهو خطا عند ما ليس يتعلق بغير خطه أي بغيره يكون
في موضع شيب ذلك بستاء قبايم قالوا الخبر أي شيب يقولون جاء موضع
انما لم يثبت الباء لأن ما يثبت الموضع غير حقيقي فالوجهة والنوعه
قال تعالى نحن الله الرزاقون ابونيد الأندلس في تعقباتهم فربك لا اله الا
الياء ساكنة وهي قراءة بعدة إذ ليس في الكلام السري من وأولها اعتدلا
ببما قبل الكسري كسره وتكون على زجب من فالهذه افعول
اللائف في الوقت وأولها ثبات يكون له وجه الزاوية حركة الباء ويكون
سمي بغير الضمة **قال** سمي بغير الضمة على الباء وقد قرئ شاذ بسكونها
وتجوز ان يخطف بخلاف حركة غير الباء بعد الكسري وقد قال البرهان
في التثنية على حسن الضمة في هذا مع ان مغرب فهو في العمل الماضي **قال**
قال فادوا بغيره وسيل المنع وهو الدال وما فيه اذن والمفعول ما يتوخر
ويقل بغيره بغيره ولله كسر الدال وما فيه اذن أي العلم والمفعول قد قرأ
كالعلم بغيره وقيل المعنى من وعلمين بالحب لا يظنون ولا يظنون بغيره
التي لا يظنون في ذلك التسمية في الثالث وتوجه ان منهم من الظلم اهم قدس
ويظهر في العكس والوجه فيه انه قد تم ما تعبيرت به فغيرهم من نفي الظلم عنهم ثم منهم
سبيل الظلم ويجوز ان يكون القرائان بمعنى واحد لان الواو لا ترتب **قال** وان
كان وعشر كان في الثالثة اقل حذفت دوسر وقيل في الثانية اقل حذفت
عشر وان كان دوسر لكم عليه حتى ولو لم يكن شيب وقال ابن كثير

تعالى الذين على ما لم يثبت بالذات السابق فليس ذلك في اللفظ الا ان تحمل القيد
والظن والعشر في القول بكسر الظاء مستند بغيره الثاني وهو نحو على الكسري
بغيره بالذات كما في الشايف كحذو وفرد كنف وكنف وبغيره فاعلم بالاء
وهو مستند بالفاء والعاقة وبغيره فاعلم على الامر كما تقول ساجدة أي بالياء
أي بغيره أو بغيره بغيره بغيره وبغيره على الين والثانية
وقرئ بغير الين وجعل الله أو جعله أو ساجدة أو بغيره ساجدة لا يكونون على
ان ذلك قد اول على انه جمع معونه وبكرته وبغيره القراءة بعدة لك امره
ان يكون جمع بغيره كما قالوا في الثاني والثاني ان يكون أراد بغيره فحذف
الواو كقراءة الله العلية عليها ولا تطلع فطره على الآية فالحذف
أي فاعلم بظن واليمين تطلع وان صدقوا بغيره بالياء وبغيره بغيره
فقلت الباء الثانية بساد أولها بغيره وبغيره بغيره على انه حذف الباء
شذفا **قال** ترجعون فيه الجمله سبعة يوم وبغيره بغيره على شدة
وتنصها على ترك التسمية على الله من وجعه أي قد دنته وهو متعبد لهذا الوجه
ولولا ذلك لما سمي لما سمي فاعلم وبغيره بالياء على العلية وهو لا يظنون ويجوز
ان يكون حالا من كل انها في معنى الجمع ويجوز ان يكون حالا من التثنية ويجوز
على القراءة بالياء ويجوز ان يكون حالا من ايضا على العلية بالياء على التثنية
الخطاب الى العلية كقوله حتى اذا كنتم في الفلك وبغيره بهم **قال** الا ان
شعروا بغيرهم ويجوز ان يكون سبعة لذي اي مؤخر أو مؤخر والذ سمي بغيره
بغيره من واو وكذا كل الف وقفت رابعة فصاعدا كما كانت مقبلة
بها تكون مقبلة عن يمين ثم نظروا في سبيل الباء بالعدل متعلق بقوله فاعلم
أي لكتب يا يحيى تصور ان يكون حالا من فاعلمت عادلا ويجوز ان يكون

باعتبار العدل وقيل الباء زائدة والتقدير في كتب العدل وقيل متعلق بكانت
الكتاب موضوع بالعدل أو مختار كما علم الله الكاف في موضع نصب هذه الصفة
تخلو وفيه تمام أن يكتب وقيل هو متعلق بقوله في كتب ويكون الكلام قد
تم عند قوله أن يكتب والتقدير في كتب كما علم الله وليملك ما هو هذا الفعل
الفعل أصل وفيه لغة أخرى أصل وقوله في كتب وقوله كذا في موضع
أن شاء الله منه شيئا يجوز أن يتعلق من يخلص ويكون لا بد من غاية الخبر ويجوز
أن يكون التقدير شيئا منه فلا يقدح في صراحة الالوهة لأن ما هو هذا وكذا
والفعل أصل في خبر الجهور على تمام الحذف لا في ما هو هذا وكذا
وقرئ أشكاه على أن يكون الخبر المنفصل خبري المفعول أو أو والفعل أو الآله وهو
فيكون بالعدل بل مثل الأول من ذلك يجوز أن يكون صفة الشهيد ويجوز أن
يتعلق بالشهادة أو أن يكون كالألف خبر الشايعين في خبر مبتدأ محذوف
أي فاستشهدوا به وإن كان وقيل هو فاعل في الشهادة قبل وقيل الخبر محذوف
تقديمه وجعلوا من يشهدون ولو كان قد قرئ بالشب كان التقدير فاستشهدوا
وقرئ في الشاهد وأمر أن يشهدوا كذا وفيه انشغاف المفعول فمقتضى الالف
والمقربة من الالف في مكانها وهذا لا يثبت فيها فلما صارت كالالف قبلها هي ساكنة
كما قالوا لا تخافوا ولا تحزنوا رجى فلا يجوز أن سكن المفعول لأن المفعول لا يكتفي بصفة
ولو قيل أنه سكن المفعول لولا الحركات وتوالي الحركات بجدي كذا شيئا وإن كانت
الحركة حقة كما سكنوا بأمرت من منون هو موضع رفع صفة الخبر وأمر أن
تقدرون من منون وقيل هو صفة الشهيد وهو صيغة المفعول الواقع منهما وقيل
تدله على ذلك وأصل رضون ورضون لأن لا م الرضاء والوعد والرضوان مركب
الشهداء يجوز أن يكون حال من الخبر محذوف أي ورضون كما يناسر الشهداء

ويجوز أن يكون بلام من أن اتصل بقراء المفعول على أنها المصدرية الثانية
للفعل وهو مفعول له وتقدم لأن تصل أخاها قد كذا بالشب مفعول عليه
فإن قلت ليس الخبر خبر استشهدوا المراسم مع الرجل أن تصل أخاها فليكن
فكيف تقدم باللام فما جواب ما قاله فيجوبه أن هذا كلام محذوف على المعنى
وعادة العرب أن تقدم ما فيه الشب فيجعل في موضع الشب لأنه يصير إليه
وشبه قولك أعدت هذه الخبزة أن يصل الحارط فادعها بها وعلوم أنك لم
تفسد ما أعدت الخبزة مثل الحارط وأما المعنى لا تدم بها الحارط إذا سأل فكذلك
أمرية تقديمها لأن تذكر أفعالها الأخرى إذا سأل أو أضلاها ولا يجوز أن يكون
التقدير مخافة أن يسأل الله عطف عليه فذلك فيصير المعنى مخافة أن لا يعلما
الأخرى إذا سأل وهذا على المراد وتقدم قد ذكرنا في الالف في قوله
بكم المفعول على أنها شيطنة وفعلة الهم على هذا كدبها لا تنفاه الساكنين فيكون
الشرط ورفع الفعل الأول الفاعل والجواب ويقدر بشب الكاف وتنفيةها يقال
ذكرته وأذكرته وأيداهما الفاعل والأخرى المفعول وسبق في المعنى العكس لأن
فالجواب على ظاهر قول الضمير لأن الفاعل والمفعول إذا لم يظهر فيهما علامة الإلهام
أو نحوها تقدمت الفاعل على كل موضع يخاف فيه اللبس على تقدم المفعول كقولك كسب
ميتي الميت وهذا الآية من هذا القبيل لأن الضمير في الآية لا يفسد في واجبه
بينهما بل ذلك على الظاهر وقد علم بقوله قد ذكرنا التي ذكرنا في الذكر والذكر
كأنهم من لفظ من جمع منه أكثر من هذا يجوز أن يصل أخاها فاعل الخبر
تقدموا والضمير فإن قيل لم يصل فذكرها الأخرى قيل الباء وجها في هذا الله
الفاعل في الخبر لأنهم في الذكر والضمير في الأخرى في الخبر في الخبر في الخبر
وسبق الظاهر موضع تقديمه فذكرها فاعل الخبر في الخبر في الخبر في الخبر

مقدم ولا يجوز ان يكون كاجالا وهذا الوجه لان الضمير هو المظهر بعينه والمظهر
الاول فاعل يضل ولو جعل الضمير ذلك المظهر كانت الناقصة هي المذكور وهذا
محال والفعول الثاني ليدل على حذف تقدير الشهادة ويحذف ذلك وكذا الضمير
ياها وتقدير ولا ياتي الشهادة اقامة الشهادة اي يحذف الشهادة واذا حذفت
لياما ويجوز ان يكون خبرا للفعول المحذوف وان كبس في موضع نصبها
وتساوا بعدى بنفسه وقيل يحذف الخبر وصغيرا كغيره لان من الحذف والى
متعلقة بليكن ويجوز ان يكون حالا من الهاء اسما وهذا محذوف لا فسط
واللام في الشهادة متعلق باقوم واقل خبرا لانه الفاعل ومنه وان يحذف
الواو في اقوم كما حذفت في فعل النصب وذلك ليجوز ولا يجرى الاستثناء
الجائز واقوم يجوز ان من اقام المتقدمة لكنه حذفت المعنى الزايد ثم ان
يقترن افعال القول تعالى اي يحذف الخبر فيكون المعنى انبث لا فاستكم الشهادة
ويجوز ان يكون من اقام اللزوم ويكون المعنى ذلك ثابت لقيام الشهادة وكانت
الشهادة مت والالف اذ في منقلبه عن واو لانه من قنايد نو والواو تابوا
في موضع نصب وتقدير اذ في اللزوم تابوا والى ان لا تابوا تجارة بقره بالرفع على
ان يكون التامة وما مضى صحتها ويجوز ان يكون الناقصة واسمها تجارة حاضرة
وتدبر ونها الخبر وتبكم ظرف تدبرتها وقرى النصب على ان يكون اسم الفاعل
مضمر واذا تقديره الا ان يكون المباشرة بجارة وبالحالة مستثناة وفي موضع نصب
لان استثناء من جنس لا يمتنع الاستثناء في كل معاملة واستثنى منها التجارة
انما مضى والقدير الا ان الحضور والتجارة وحذفت الفاء في فليس ليدل على ان
ما قبلها والاكتسوها تقديره والاكتسوها وقد تقدم الخلاف في موضع من الالف
في موضع ولا يشار كايث فيه ومنه من العزات قد ذكر في قوله لا يشار والله

والله وقرى هنا باسكان الالف مع الشديد وهي ضعيفة لانه في التقدير جمع بينك
واكن الا ان له وجها وجوان لالف لانه ما جرى مجرى النحر فيبقى كما كان
الوقف عليه يمكن ثرا في الموصل مجرى الوقف او يكون وقف عليه وفي تقدير
وقد جاء ذلك في القوافي والهاء في فانه تعود على الابهاء او على الاشارة اليكم متعلق
بمحدوف تقديره لاسمكم ويعلمكم الله شئنا لا موضع له وقيل بوضع حال
من الفاعل في انما تقديره وانفوه الله شئنا التعليم والهداية ويجوز ان يكون
حالا مقدما **وله** من خبر شئنا محذوف تقديره فالشئنا والوقوف
ونفوه بضم الهاء وسكونها وهو جمع زعم مثل شئف وشئف واستدوايد والسكين
لنقل الصفة بعد الضمير وقيل انهم جمع زعمان وهذا جمع زعم وقد قرى به مثل كلب
وكلاب والزعم مصدر لاسل وهو ما مضى من زعمون الذي هو اذ اوقفت الذي
فالضمير للموصل والواو بدل من الخبر التي في هذا الفعل فاذا وسلت حذفت ضمير
الموصل واعدت الواو الى اولها وهو المضمرة وحذفت ياء الذي لانه لا يشار اليه
وقد بدلت المضمرة ياء ساكنة وياء الذي محذوفة لما ذكرنا وقد قرى به ولما انه يولد
لا شئنا ومن ولا مائة بمعنى الموقن ولا تكلموا الجمهور على البناء للخطاب كصدا لانه
وقرى الياء على الغيبة لان قبله عسا الا ان الذي قبله مفعول في اللفظ وهو جنس
فلذلك جاء الضمير محذوف على المعنى فانه الهاء ضمير من ويجوز ان يكون ضمير الشايد
والمر فيه اوجه احدها انه خبران وقبله مرفوع به والثاني كذلك الا ان قبله بد
من امر لا على طبع الاول والثالث ان قبله بدل من الضمير في امر والاربع ان
قبله مبتداء والخبر مقدمه وليحذف خبران واجاز قوم قبله النصب على الضمير
به لانه معرفة **وله** في غير ذلك ما يعذب من شئنا بقره بالرفع على
الاستئناف اي فهو يعذب بالجنس مطلقا على جواب الشرط وبالنصب مطلقا على

باعتبار ان تقديره فان تغيره وهذا اسمي الصرف والتقدير كمن شبهه ميتا
فقد مات وقري في الشاذ جندف وانجزم على الله بذكر من يحاسبكم **سورة البقرة**
والمؤمنون معطوف على الرسول فيكون الكلام تاما عند وقيل المؤمنين مستند
وكل مبتدأ ثان والتقدير كل منهم واسم خبر المبتدأ الثاني والخبر الاول واورد
الضمير في امن ندا على لفظ كل ويقرأ بغير الف على الجمع لان الرفع قد جمع وقرأ
وتجاهه على التمراد وهو جنس ويجوز ان يراد به القرآن وجده ورسله يقرأ بالقيم
الا ان كان وفاء كونه لا يعرف تقديره يقولون وهو في موضع الحال واسناد
من الى الله لان اسما في الجمع وقالوا معطوف على خبر انك ان اغفر غير انك فهو
مستوف على المصنف وقيل التقدير نسلك غفرانك **سورة البقرة** وفي الثانية
اكتسبت قال قوم لا عرف بينهما والحقوا بقوله ولا يكسب كل نفس الا عملها وقال
د وقرأ انكم تكسبون فجعل الكسب في الشيات كما جعله في الحسنات وقال آفرون
افعل بك عظيم الكلفة وفعل السيفنة شديدا لما يقول انه لا تواجد ما يقرأ
بالفتح والتخفيف والماء يخذله وهو من لا يند بالذب وعلى ولده بالواو
سورة البقرة **سورة البقرة** **سورة البقرة** **سورة البقرة** **سورة البقرة**
الموتقة الكلام عليها اول البقرة والميم من يم ترك لا نقاء الناكين وهو الميم
ولام التبريف في اسرها ولم تحرك ليكونها وتكون الياء قبلها لان جميع حروف
التي على المثال ساكن واذا لم يكن ساكن بعد قوله لام ميم ذلك الكتاب وهم طين
وق ذلك ففتح لوجهها كثر استعمال اسرها تعذرها والثاني فعل الكثرة
سورة البقرة والكنز والجاز الاخفش كثرها وفيه من الغنى ما ذكرنا وقبل ففتح لان
منها الغنى بفتحها وهذا بعيد لان من الوصل كذا في الشوب في الوصل
تلقوا كما على غيرها وقيل ان في الله من قطع وانما كثر الكثرة استعماله

فذلك القيد من على الميم لانها اسحق الثبوت وهذا يصح على قول من جعل اداء
التعريف الاصل لا الله الا هو اسحق الثبوت فلهذا في آية الكرسي بل على نحو
تجلى من وما ذكرناه في قوله لا تأخذه حيلة مما هو على ذلك بالتحديد والكمال
بالرفع وفي قوله سبحانه وتعالى ما على سبطه والثاني في قوله تعالى
والغنيمة جندف تقديره من غنمه وانما من الكتاب ومشرقا ان شئت فقل
خالا ثانية وان شئت فقله خالا من الخير المحرو والوقاء وقوله من قد اريد
يرى اذا ظهرت من القار كفات التوراة من ان لا تأخذها وتريد ما بدلت
الواو والاولى كما قالوا في التوراة وبيع ابدا الياء القار كفات او انما تخرج ساقيها
وقال القرأ اسمها توريه على فعله كونه توريه ثم بدلت من الكثرة الغنة فاعلمت
الياء القار كما قالوا في ما سجدنا مناء ويجوز انما لان اسأل الله ما لا ولا لا يصل
افعل من الضمير وهو اسأل الذي يفرغ منه غيره ومنه في الولد عذرا واستعمل
الواو اذا زار ما و قيل هو من السعة وقوله غنمت الاصل اذا شققت منه
من خبائه وبعده الشق لا يصل الذي هو كتاب عيسى عليه السلام لم يكن لليهود
وقرأ الحسن لا يصل يقع المصراع ولا يعرف له نظير اذ ليس في الكلام افعيل الا ان يحسن
تفه فيجوز ان يكون سعة ما وقرأ على قوله وفتح قبل لقطتها على زيادة
الاسم من قبل ذلك فقبل حكم بعض الاسماء وبعض الاسماء لا يصلح انما اهدى
سأل من لا يحسن التوراة ومنه لانه مقدرة ويجوز ان يكون ما لا من لا يصل في
على حال للتوراة عذرة كما بدلت انما الخبرين على الامر لك انما يكون سعة
ما يكون سعة قايه والفرقان فعلان من الفرق وهو سعة في لا يصل في
كأن بمعنى القار والفرق ويجوز ان يكون التقدير في القرآن **سورة البقرة** **سورة البقرة**
انما في قوله تعالى من جندف وانما كثر الكثرة استعماله

يجوز ان يكون منه شيء وان يكون معلوماً **قوله** في الآيات في معلقه شئ
ويجوز ان يكون حالاً من الكاف والياء اي يسويكم وانهم في الآيات موضع كيف يشاء
في موضع نصب متساو وهو حال والمفعول مخدوف تقديره يشاء يسويكم وقيل
كيف ظرف ليشاء وهو حال وموضع الجملة حال تقديره يسويكم على شبيهه اي يريد
فعل هذا يكون حالاً من ضمير ليس ويجوز ان يكون حالاً من الكاف والياء اي يسويكم
مقربين على شبيهه لا اله الا هو العزيز الحكيم هو مثل قوله لا اله الا هو الرحمن الرحيم
قوله تعالى منه آيات الخلة وموضع نصب على الحال من الكتاب وذلك ان رفع
آيات بالظرف لانه قد عرفت ذلك ان رفعه بالابتداء والظرف جزء من اسم الكتاب
في موضع رفع صفة لآيات وانما اوردنا وهو من جمع لان المعنى ان جميع الآيات
شبهة آية واحدة فالوجه على المعنى يجوز ان يكون اورد في موضع الجمع على كذا ما وقوله على
شبههم ويجوز ان يكون المعنى على شبيه اسم الكتاب كما قال الله تعالى فاعلموا هزول ما
اي فاعلموا كمال واحد من ثلثين واخر متطوفاً على آيات متشابهات نصب لآخر فاعلموا
قيل واحسن تشابهات متشابهة وواحد آخر اي والواحدة هي الاصح ان يوصف
بوقد الواحد فاعلموا اي متشابهة الا ان يكون بعض الواحد يشبه بعضاً والآخر
المعنى على ذلك وانما المعنى ان كل آية تشبه آية اخرى فكيف جمع وصف الجمع بهذا الجمع
ولم يجمع وصف مفرقة قبل التشابه لا يكون الا بين اثنين فصاعداً فاذا اجتمع
الاشياء المتشابهة كان كل منها شاملاً للآخر فلما اجمع المتشابهة الاوفاً له
الاجتماع وصف الجمع بالجمع لان كل واحد من متفرقاته يشابه باقيها فاما الواحد
فلا يصف به هذا المعنى بخلاف قوله تعالى فوجدناها خلت على نفر من قنبيات
كان لا يقال ذلك الواحد يقتل ما تشابه منه ما يعنى الذي منه حال من ضمير الفاعل والها
تعود على الكتاب متعدياً له والتاء بدل من أول يؤول واسمه من اول يؤول

يؤول اذا انتهى فإياه والرايون متطوفاً على الهمزة والمعنى يعلون تأويله اي يعلون
ويقولون في موضع نصب الحال قيل الرايون متساو ويقولون الخبر والمعنى
ان الرايون يعلون تأويله بل يؤسئون به كل شيئاً اي كله او كل منه ومن عنده
الخبر وموضع امسا وكل من عندهما نصب يقولون **قوله تعالى** لا ترجع اليكم وعل
ختم التاء ونصب القلوب يقال نزع القلوب وازلغ الله وقرى بفتح التاء ورفع
القلوب على شئ من الفعل اليها واذ هذا من الهمزة لانه اضيف اليه تقديره
لذلك رجة لذلك بسببه على الشكون وهي مضافة لان مله بآياتها موجودة تقديره
وتحكم جميع العلة وتلك العلة ان ذلك يعنى عند الملائكة الشئ في هذا ذكرت
لمرضى بالمقاربة وذلك عند محسوس تقديره فيها معنى لا يشك في الطرف بل
هو من قيل ما يبدى الحرف فصارت كأنها متشابهة للحرف الذي في معنى
دليلاً على القرب ومثله ثم وهذا لا نهائياً لما يقتضيه معنى حرف التاء وفيها
لغات هذه اختلفا وهو في اللام وضم الدال وسكون النون والتاء كذا
ان الدال ما كذا وذلك تخفيف كما عرفت فعدوا التاء بضم الدال وسكون
والرابعة لها والخامسة للفتح الدال وضم الدال من غير نون والتاء منه يفتح
اللام واشكال الدال ولا يخفى بعد ذلك **قوله تعالى** جامع الناس لآخرها يحضره
لانه مستقبل والمقدور جامع الناس ليوم يقره عرض يوم او حساب يوم وقيل
اللام بمعنى في اي يوم والهاء وفيه يعود على اليوم وان شئت على الجمع وان شئت
على الحساب او العرض ولا في موضع خبره ليوم وان الله لا يخلط اعداد ذكر الله
منظرة الخلق والوعاى انك لا تخلط كان سبباً ويجوز ان يكون متشابهاً
عندك عن من يفتهم والميعاد مفعول من الوجد فقلت واوداه لسكونها وانكار
اذا لم يزل **قوله تعالى** لن نغفر لهم على النسيان ان نغفر القاصي ونغفر الباطل الا ان

الفاعل غير حقيقي وقد فصل بينهما شيان في موضع شكيك القيد من على
الله والمعنى ان تدفع الاموال عنهم عقابا له وشيا على هذا موضع المصدر تقديره
عقابه ويجوز ان يكون شيئا مفعولا به على المعنى ان تدفع عنهم الاموال شيئا من عقابه
سيفه لشيء لا اصل له قد صار حالا والقدير ان تدفع عنهم الاموال شيئا من عقابه
الله والوجه بالفتح المحطوب والقيم الموقد وقيل هذا الثاني معنى **والله** كذا في الكاف
في موضع نصب نفس المصدر محذوف وفيه لك المحذوف اقول اخذها تقديره كقولها
كذلك عادة الرفعون وليس التقدير ما هنا هو الذي في نسخة النسخ لان ذلك الفعل
قد انقطع تعلقه بالكاف لان دخل الاستيفاء الذي خبره ولكن تفعل ذلك عليه كقولها
التي في نسخة والشاذ تقديره عدوا لعداها لعداها الرفعون وقد علموا وانك
محدود في الارب والثالث تقديره تطل انتفاعهم بالاولاد والاموال بطلانها
عادة الرفعون والرابع تقديره كقولها كذا على ايا الرفعون فعله ما يكون
القيمة في تقديره لا الرفعون والذين في نسخة على هذا في موضع جر عطفا على الرفعون
وقيل الكاف في موضع رفع خبر ابتداء محذوف تقديره دايمهم في ذلك مثل ايا ال
رفعون فعلى هذا يجوز في الذين في نسخة خبر ابتداء محذوف بالاعطف ايضا وكذا
في موضع الحال وقد مر مراراً ويجوز ان يكون شيئا في الاموضع لذكر شرح حالهم
والوجه الاخر ان يكون الكلام ثم على الرفعون والذين من في نسخة مبتدأ وتكون خبره
وشد العتاب تقديره شديد عقابه فالإضافة غير محتملة وقيل شديد معاني
شدته فيكون على هذا من افعال الفاعل الى المفعول وقد جاء فصل معنى فعل
ومفعول **والله** شغلون وتحشرون بقره بالذات على الخطاب احوالهم
بذلك وبالبناء تقديره اخبرهم انهم سيحشرون وتحشرون ويحشرون والوجه
اخر قد حذف المخصوص من الهم **والله** قد كان لكم آية اسخرناكم واول

والفعل لان الثاني غير حقيقي ولا نه فصل لان الآية والدليل معني
في الخبر ونحو ان الله فيكم وقد ثبت في الآية والثاني ان الخبر في قيتن لكم
شغلون كما ويجوز ان يكون لكم في موضع نصب على الحال ان يكون صفة لآية
لاية في آية كآية لكم فيماتون وفيه والحق في موضع نصب لآية وفيه خبره
محذوف محذوف وفيه اخرى كآية فان قيل اذا قدمت في الاول على ما مر اذا كان
البيان ان يكون والله اخرى في الاخرى فيه كآية قيل لا علم ان الخبر في النفس
التي المقدم ذكره كان التعريف والتكثير ومدا وبقره في الشاذ في قوله تعالى
كافون بالحق فيها على آية في موضع نصب وفيه ايضا بالشبب فيها على ان يكون
من القيمة في القياس في القياس موصوفة وفيه اخرى في قوله تعالى
وقيل فيه وفيما عطف عليها على ما في قوله من في الخبر في الشاذ وتكون
بالبناء مقسومة وموصوفة بالدين ومبني على القياس في قوله تعالى وقيل في
الشاذ وتكون بضم الشاذ على ان لا يتم فاعله وحسن ان يراى انه لا يغير على كقولك
ذلك هذا القوب وتطرق المشهور الياء على العينة فاما القرية بالبناء فلا في اول
الآية خطاب وموضع الخبر على هذا يجوز ان يكون نصبا صفة للذين لان في ما مضى
على ما ويجوز ان يكون حالا من الكاف في لكم والبناء القارة فيكون في معنى البناء
لان الله يرجع من الخطاب الى العينة والمعنى فليد وقد كررتم ويجوز ان يكون شيئا
ولا يجوز ان يكون من رتبة القلب على كل الاحوال لو يجوز احد ما قوله في العين
والثاني ان رتبة القلب علم ومحال ان يعلم الشيء شيئا يورد في قوله تعالى على العمل
والفعل في تحريف النفس هذا جعل او واخا لانه لا يخل الشبهة قبله ولا يخل
عمل من غير التعريف في الالف ولا يكون ما قبل الالف لا مفتوحة ولا لا في قوله
الذين المدح بها من لا يستحقه الاستدراك بالالف **والله** ان في الخبر على

وقال ابن سنيود الفايه على انه بدل او غير مستكاه محذوف العزم الحكيم مثل
الرجز النجيم في قوله والمحكم الله واحد قد ذكره **قال** ان الذي يفتي
على كبر المحنة على الاستيفاء ويقر بالافتقار الى الجملة متصدرو موضع
جمله لا من انه لا اله الا هو اي شدة الله وحده لا اله الا الذي وقيل هو بدل
من القسط وقيل هو في موضع نصب بلا من الوضوح والذات التي هي كلها
ذلك من التي وهو هو ويجوز ان يكون بدل الاستيفاء على حرفه العامل في
الذين وليس محال منه لان لا يعمل في الحال اي مفعول من اجله والتقدير
اختلوا بعد ما جاءهم العلم الذي يجوز ان يكون متصدرا في موضع الحال ومن كره
من سنده فاعبركم وقيل الجملة من الشرط والجزء من الخبر وقيل الخبر هو الجواب
العديد من الحساب له **قال** ومن اشبه في موضع رفع عطف على الفاعل
اسلمت اي واسلم من اشغبي وجوهه من ربه وقيل هو بدل المحذوف اي الذي
ويجوز ان ياتي على الاصل وقد عفا شديدا له برؤوس الاي قالوا اقول الناس
من صنعوا ان يادى بالاد من جعل الموت ان ياتين وهو كبر في كلامهم اسلمت هو في موضع
الامر اي اسلموا اقول فقول الله منهم من اشغبي **قال** فبشرهم وخبرهم
دخلت الفاء فيه حيث كانت صلة الذي فعلا وذلك مؤذن باستحقاق الشارة
بالمعذاب جزاء على الكفر ولا يمنع ان من دخول الفاء في الخبر لانها امرية تنمي لايتاء
بالذات فلو دخلت على الذي كانت اوليت له من قول الفاء في الخبر ويقر وتقولون
التعريف وتقولون هو المشهور ومنهاها متقارب **قال** اي يجوز في موضع
من الذين وهم من جنس في موضع رفع صفة لهم من اوله من التمييز في الجاز
وقد ذكرنا ذلك وقوله ان تكرر اشيا وهو تكرر **قال** ان ذلك هو غير مستكاه
محذوف اي لا مر ذلك فعلى هذا يكون قوله باله في الواق في موضع نصب على الحال

على هذا من غير ان يشان اذ لا كثر مستقيا بقوله وهذا ضعيف والحمد لله
يكون متدله وانهم خبر اي ذلك العذاب مستحق بقوله **قال** فكيف اذا
تعدوا في كيف في موضع نصب على الحال والعامل فيه محذوف تقديره كيف
يصنعون وكيف يكونون وقيل كيف تعرف لهذا المحذوف واذا ظرف المحذوف
اي **قال** فقل للفسق المشردة عوض من ماء وقال الفراء الاصل الله امنا
عنه وهو مذعف ضعيف وموضع بيان صفته غير هذا الموضع بل ان المالك
فقد دلل ان اي مالك المالك ولا يجوز ان يكون صفة عند يتيوبه على الموضع لان
اليم في آخر المناسخ مع يرف ذلك عند اجاز المبرور الرجاس ان يكون صفة توقي
المالك هو وبالله من المعطولات خبر سنده محذوف اي استوفى هو مستا
وقيل الجملة في موضع الحال من المتأخر واستجاب الحال عن المتأخر في
والفقه من شاء ان شاء الله ومن شاء انتزاعه منه يترك الخبر مشتاف
وقيل من حكم ساقله من الجمل **قال** الميت من الذي يقراء بالتحقيق والتقدير
وقد ذكرنا في قوله افاخره عليكم الميتة في حساب يجوز ان يكون حالا من المعطول
محذوف اي تزدق من شاء وغير محاسب ويجوز ان يكون حالا من خبر الفاعل اي
يشاء غير محاسب او غير مضط عليه ويجوز ان يكون نعتا المتصد محذوف او
مفعول محذوف اي زدا غير قليل **قال** لا يخلد المؤمنون هو من افعال الكسب
فيه الوقع على الخبر والمعنى لا ينعى من دون في موضع نصب صفة لا وليا وليس
مراة في جمل التقدير فليس شيء من ذواته فمن الله في موضع نصب على الحال في
صفة للذكر قدت عليها الا ان سقوا هذا رجب من الغيبة الى الجحامة في
ان سقوا نصب لانه مفعول من اجله واسمه تعات وفيه فابيات الواو اذ
انما متانما لانما مثل نجاة وابليت الماء الفاء اخرها وانفتاح ما قبلها وانفتاح

[illegible]

76

[illegible]

من الغير المسترفا الطرف ومويزا والماسل في الآية **فقال تعالى** فاما الذين يتخذون
ويعوذون يكون حالهم ما يكون العاسل فيها مستغفرا ولا مل يعطون كل
مخلوق تعذيب لا يخفف عنهم او يحو ذلك ويحكم بآية قل انكم لا تعلمون
لانه قد سبق هذا الحق في الآية التي قبلها **فقال تعالى** منهم الكفر بعد ان تعاقب
من اجسروا ان يكون قالوا لا اله الا الله انصارى هو جمع نصير لشريف واشرف
وقال قوم هو جمع نصير وهو ضعيف الا ان يمد فيه حذف مضاف الى من
صاحب نصري او يجعله مقبلا او يمد به والى في موضع الحال متعلقه بخبر
تقديم من انصارى مضافا الى الله والى انصار الله وقيل هو مفعول من نصير
فان قال لا يسمع ان تكون بمعنى مع ولا يبارى بغيره ان يكون المحمدي على ما يشهد
الآية وهو لا يسمع الا في الدنيا والى الله في الآخرة لا تدور من ضعف الياء
وجعل الله الياء الباقية في الاصل فاما في نسخة اخرى فتدور من ضعف الياء
بعد الكسرة فيشتغل اشتغاف الكلمة من الجوارح وكان الجوارح في
الياء وقيل اشتغافه من الجوارح لا يسمع فكأنهم الراجعون الى الله وقيل هو
من قوله القلب مخلصه وقد قد **فقال تعالى** فاستمعوا له يا اهل
فقال تعالى ستوفيك ووافيك كلامه المستقبل فلا يخبر بالامانة والتقدير
وافيك الى ستوفيك لانه رفع الى الشهادة ثم يوفى بعد ذلك وقيل الواو والهمزة
في قوله من الغدير والمخير وقيل يوفيك فيهم ووافيك الى الشهادة فلا يمد
فان واخيه وجعل الذين اتبعوك قبل موخبات ثبوت طاعة الله ويكون الكلام
ما شاء على ما قبله وقيل هو لم يسمع في المعركة الذين اتبعوه طاعة وفي قوله وغيرهم
من انصارى اي قبل يوم القيامة بل ذلك والغلبة فاستمعوا له يا اهل الجاهن فيحكم بينهم بحجة

الكل من الذين
ان الشاهد

كل على عقبيه **فقال تعالى** فاما الذين يتخذون يكون الذين متذافا عنهم
خبر ويعوذون يكون الذين في موضع نصب بفعل محذوف مضمره ويعوذون
يعوذون بغير ضمير متعذر بفعل محذوف في الظاهر ويجعل الفعل المشغول بصيغة الفاعل
مستثناة ووضعت الفعل المحذوف بعد الفعل ولا يجوز ان يقدر الفعل قبل الذين
لان اما لا يلحق الفعل شدة واما الذين استعوا وعلوا الضاحك في فهمهم فاما
فقد قد بناه من نصيب **فقال تعالى** ذلك ثلثه في رسله او فيه احدها ذلك
مبتدأ وتلوه خبره والناظر المبتدأ محذوف وذلك خبره اي لا يشر ذلك وتلوه
في موضع الحال اي لا يشر ذلك وتلوه وتلوه في الآيات قال في الحاشية والثالث ذلك
في الآيات خبر وتلوه في حال والعاقل فيه تغني الاشارة ويجوز ان يكون للشيء
توضيح حسب تفعل في آياته تلوه وتلوهين متلوا ذلك فتكون الآيات متلوة
من الهاء ايها الحكيم وهذا معنى الحكم **فقال تعالى** خلقه من راي هذه الحاشية
لكن لا موضع لما قيل وضعها من راي وقد مر مراد والعاقل في معنى
التشبيه والهاء لادم ومن خلقة بخلق وبضعف ان يكون لانه بصير يقول
خلقة كاي شام من راي وليس المعنى عليه ثم قال له ثم هاهنا التعجب المخبر عنه لانه
قوله كن امرت ان خلقه والناظر المعنى بغير معنى الخلق وقد عادت ثم غيرا
مخبر عن تعجب المخبر عنه كقوله تعالى فالياس من جهم ثم الله شقيد وعالم رزقي
كبر ويجوز ان يكون لم يربب المخبر عنه على ان يكون المتعجب من وطئ الله قال الله كن
فما واما قوله **فقال تعالى** فمن عاينك في الهاء نصير عبي ومن عاينك في الماضي بمعنى
المستقبل وما يخفى الذي ومن العلم حال من نصير الفاعل ولا يجوز ان يكون متعجب
على قول من يقول ويجوز ان يكون المتعبد له لا تعود اليها منهم وفي جوارحه نصير
لما ليس بعد ما يقع ان يكون فاعلا والعلم لا يقع ان يكون فاعلا لان من لا يقع

ان يوق ويقراء شاذ ان يوق على شئ من الفاعل والمفعول مع حذف اي
 ان يوق احدا حذوا منه من شئ ان يكون شاذنا وان يكون خبر شاذنا
 اي هو يوقه وان يكون خبرا مائلا **قوله** من ان تامة من شذاه ومن اهل لغة
 خبر والشذاه وجوبه منه لانها تامة وتامة الشذاه من شذاه وتامة لا
 وقراءه ان لا شذاه العليل منه بكسر حرف الباء وفتحها والباء تامة على
 يفتح في اي حذوا قطار وقيل الباء تامة على يوقه فله حسرت احدها كسر
 الحاء وتامة الباء واللام تامة وقراءه حذوا في اول الكتاب والمائة كسر الحاء
 من غير اية التفتيح كسر الحاء عن الباء لانها عليها لان الاصل الايراد على المعاد
 كيفية الضمير والثالثة اشكال الحاء وذلك انه اجري الوصل بحرف الوقف وهو
 وحرف الضمير الحكة والباء كسر الحاء والاربعة ضم الحاء وصلها بواو
 اللفظ على خبر الحاء المقنونة بالواو لانها من خبر الضمير كاجبت المكسورة
 بالياء والخامسة ضم الحاء من غير واو لانها التامة عليها والياء الاصل
 تامة الحكة وابداء الحاء واو التامة قبلها التامة وتامة في موضع نصب على الفاعل
 التامة وتامة ويجوز ان يكون حذوا لانها متصرفة والمصدر قد وقع حالا
 التامة ولا يقال لا يترك له والخبر على ضم الحاء وتامة تام كيدم مثل قالوا
 ويقراء بكسر الحاء وتامة ضمت تامة مثل خفت مخاف وهي لغة ذلك بانهم اي ذلك
 ستم في انهم في التامة ضمت تامة مثل خفت مخاف فصار حذوا ويجوز ان يكون حذوا
 لا ستم اوف عليها وذهب قوم الى قيل ليس في خبري عن هذا ان يعلق بها وسيل اليه
 الحاء وتامة ويجوز ان يرفع حذوا على ان يكون وليس خبر الشان ويقولون
 على انه يجوز ان يعلق على يقولون لانه معنى يفترون ويجوز ان يكون ما لا ستم الكتاب
 حذوا عليه ولا يجوز ان يعلق بالكتاب لان القبلة لا تقدم على الموصول

وهذه لك على السبيل وهو تعليل في جملة في جميع الحان **قوله** في الكلام حذف
 مقدرين عليهم سبيل ثم ابتداء فقال ان في وهو شرط وان الله جوبه والمقضي فان الله
 عبيهم موضع الظاهر موضع الضمير **قوله** قال يلوون عوفي موضع نصب حذوا
 بشرق وهو جمع على المقضي ولو اورد جارعا للفظ ويجوز ان يكون اللام وانما ان الواد
 بعد حذوا يفتح اللام وتديد الواو وتامة التامة على الضمير ويقراء بفتح اللام وتاد
 واجبة شاذية والاصل يلوون كطرا والخبر لان الله ضيق الواو لانها مائلا في
 حذوا على اللام واللام تامة جمع لتان وهو في اللغة بين ذرا لتان وانما سبيل فله
 يفتح على السبيل وبالكتاب في موضع التامة من التامة اي تامة بالكتاب او
 تامة بالكتاب ومن الكتاب على المقنونة الشان حسب **قوله** قال ثم يقولون مقنونة
 على يوقه وتامة بالرفع على التامة الشان في كتم في موضع نصب سبيل في موضع
 ان يكون تامة مقنونة او يكون هذا السبيل في موضع كان وما سبيل في اي يعلمكم
 الكتاب ويجوز ان يكون التامة متعديا برباس يعلقون ويقراء بالتخفيف اي يعرفون
 بالتشديد اي يعلمون غير كذا سبيل الكتاب على المقنونة وتامة بالتشديد
 وتامة الشان اي تامة في الشان الكتاب **قوله** ولا يامر بغير الرفع اي ولا يامر
 الله او التامة في شان ويقراء بالنصب غلظا على يقول ويكون الفاعل خبر الذي
 او البشر ويقراء بالكتاب الزاء قرأ من قولي الحركات وقراءه البقرة اذ في موضع خبر
 ما شاذ بعد الحاء وتامة سبيل في موضع خبر ما شاذ اذ اليها **قوله** قال لما اتاكم
 يقراء بكسر اللام وتامة يعلقون ويجهان انهما اخذوا في هذا المقنونة وفيه حذف
 تقدير لربا ما اتاكم وان ان تعلق بالشان لانه مقنونة اي تامة على المقنونة
 وما معنى الذي او تامة مقنونة والباء تامة من كتاب قال في حذف التامة
 ويقراء من الفتح وتامة شاذية وتامة ان تامة على المقنونة وتامة ما راع

قيل معاني بحر قوله تعالى من قبل ذلك يجوز ان يتعلق بآخرة وان يتعلق بالآخرة
 قوله تعالى قل صدق الله بخبره على انظار الالام وهو الاصل وقوله بالآخرة
 لان الصادق فيها انبساط في الالام انبساط بحيث تلاحق في انبساطها
 متطابقين والقدور في قوله صدق الله وحقيقا يجوز ان يكون حاله ان يراه من
 الملة وذكر لان الملة والدين والحد **قوله تعالى** وضع للناس للوجلة وفي موضع
 صفة لبيت والنجاة من بكة وبناكها وهذا حاله من الضيق في وضع وان
 شئت من الضيق في الحجاز والعالم فيهما الاستقرار **قوله تعالى** ان كان يجوز
 ان يكون الجملة مستأخنة منسوبة لمعنى المركة والحدى يجوز ان يكون موضعها
 حالا اخرى ويجوز ان يكون حاله من الضيق في قوله للعالمين والعامل في قوله
 ويجوز ان يكون حاله من الضيق في قوله للعالمين والعامل في قوله
 لمعنى ان للعالمين كذا ومقام ابراهيم مشددا والنجاة من بكة اي منها
 ابراهيم ومن قوله متعطف عليه اي منها من من دخله وقوله هو خير بغيره
 من مقام وقيل بدل من الذين الذين قد عبرت عن الآيات بالمقام او بالمقام وما
 من الداخل وقيل من دخله مشددا ومن شرطه وجع البيت متعذر وقوله
 بالآخرة والغنى وهما الختان وقيل الكسرا لم يستد وهو مستداه وخبره على ذلك
 وشي يتعلق بالآخرة في قوله صدق الله على الناس ويجوز ان يكون الخبر لله
 وعلى الناس في قوله اما حاله او اما متعذرا ولا يجوز ان يكون لله حاله الا في العالم
 في العالمين من قوله هو والى حاله تقدم على العالم المعنوي ويجوز ان يرتفع
 الحج بانحاء الاول والثاني والحج مستد اضيف الى المفعول من استطاع بذلك
 من اناس قبله بعض من كل وقيل هو في موضع رفع بغيره من استطاع او بالوجه
 من استطاع والجملة وله ايضا وقيل هو من في موضع رفع بغيره من استطاع او بالوجه

حج البيت من استطاع فعلي هذا في الكلام حذف تقدير منهم ليكون في الجملة ضمير
 على الاول وقيل من استطاع وشروط الجواب تحذف تقديره من استطاع فليجوز ذلك
 على ذلك قوله ومن كفر وبناها **قوله تعالى** لم تصدق الالام متعلقة بالفعل ومن
 مفعوله ويجوز ان يكون مستأخرا وان يكون مستأخرا وان يكون مستأخرا وان يكون مستأخرا
 من التيسر لان فيها ضمير تابعين اليهما فلذلك يقع ان تجعل الامر كونه
 منهما ويجوز ان **قوله تعالى** ثبت اليك يجوز ان يكون طريق البر ذكره وان يكون
 طريق الكفار وهو في المقام كونه كونه الله تعالى ولا تفرقوا الاصل
 من قوله غدت الفلاة الشايبة وقد ذكره في قوله في المقام ويقوله خبره والوجه
 فيه انه تنكر انما هو اول من في قوله الشايبة بالآيات فادغم فيه الله هو متعذر
 الى القاعل وعلى ذلك يجوز ان يتعلق به كونه الله تعالى ويجوز ان يكون بالآيات
 القيمة متعلق بحذف اذ كتم يجوز ان يكون طريقا للقيمة وان يكون طريقا للاستقرار
 في قوله اذ جعله حاله او اذ جعله يجوز ان يكون الشايبة وقوله يجوز ان يكون
 الخبر بغيره فيكون المعنى فاصبح في بغيره او في بغيره او في بغيره او في بغيره
 وهو انما على هذا حاله في قوله اصبح او ما يتعلق بالحجاز ويجوز ان يكون اخيرا
 اصبح ويكون الحجاز لا يعمل بهذا اصبح حاله من اخوانه متعذر قدس عليه و
 يكون متعلقا بالاصبح لان الشايبة متعلق بالحجاز ويجوز ان يتعلق بالحجاز لان القيمة
 ما يتبعه ويجوز ان يكون اصبح متعلقا ويكون الكلام في بغيره من قوله
 في الشايبة والاخوان مع اخ من الشايبة لان الشايبة والشايبة يكتب بالآيات
 من الواو وخيشه شعوان ومن الدار صفة لغيره ومن البعض في الضمير في سائر الآيات
 او لغيره ولكنكم يجوز ان يكون كاف هنا الشايبة فيكون امدا فعلا ولا يجوز ان يكون
 وسكن متعلقا بكن او بغيره في قوله بكن بكن بكن بكن بكن بكن بكن بكن بكن بكن

قال ايضا يجوز ان يكون شتافا ومن افهمه مفعول بدت ومن شتافا
وجوز ان يكون بما لا اى فله رب خارجة من افهمه **قال** فانتم ولا تفرحوا
قد ذكر اعرابه في قوله ثم انتم هؤلاء نقول انفسكم بالكتاب كله الكتاب هنا جنس
اي الكتب كلها وقيل هو واحد عضو عليكم مفعول عضو وجوز ان يكون
اي حقيق عليكم من الغنة متعلق بعضو ايضا من لا تفرح الغابة اي من الغنى
وجوز ان يكون ما لا اي متعلق بغيركم وجوز ان يكون مفعولا به كما نقول ماتت
بالتم اي بعبده وجوز ان يكون ما لا اي مفعولا بغيركم **قال** لا يفرح بغيركم
بكل الضاد واسكان لانه على انه جواب الشرط وهو من غير متغير بمعنى من
فيه شارة بغيره والواو وبقرابهم الضاد وشديد الراء وضمتها وهو من غير
وفي فعله لانه اوله اى في رتبة التقديم اى لا تفرح بغيركم كغيره شيان متعاقبان
وهو قول سيبويه والثاني انه حذف الفاء وهو قول المبرد وعلى هذا القول الوجه
اعراب والثالث انما كانت اعرابا لما استعمل في التثنية والجمع بالضم اعرابا
لغنة الضاد وقيل كما تفرحها الاعراب المستحقة لها في الاستعمال وتفرح بغيركم
على الاخرى مفعول بالفتح لا لبقاء الساكنة اذ كان اخف من الضم والكبر شديدا
استعمل في مفعول **قال** واذ عرفت اي واذا ذكر ومن اهلك من لا تفرح الغابة
التقديم من غير اهلك وتوضع فوقه نصب تقديم فان قلت اهلك وتفرح
وهو متعدي لمفعوله بغيره والمتران بنفسه وان تفرح المرفوع الاول
هذه الآية فالاول المومنين والثاني متعادون من الثاني واذا عرفت ان الارباب
البدت وقيل اللام فيه راية للفعال متعلق بقبول وجوز ان متعلق بغيره على
ان يكون صفة لقاعدة لا يجوز ان متعلق بقاعدة لان المقعد هنا المكان وذلك لان
قال اذ عرفت لغيره لغيره وجوز ان يكون ظرفا لشيء وان يكون لغنة

انفتحت لا تقدر ان تمشي لا تمشي معه نصب او لغيره اذكرنا من الجملان وعلى خلق
سوى ودخلت الضاء ملحق الشرط والمفعول ان فشاوا ففعلوا **قال** يتفرح
والباء بغيره ويجوز ان يكون حالا واذا جمع دليل وانما هي هذا البناء
تكرر اللام التي يكون في الاول **قال** اذ عرفت يجوز ان يكون ظرفا لغيره ان يفرح
منه الاستعظام اذا دخلت على التي تفرح الى الاضافات وسبق زمان الفعل على
تأويله وان يذكر على اليك مثله لاف التخيير على كماله وقد استكت
الشواذ على انه يفرح بالوصول الى الوقت وهذه الناء اذا وقفت عليها كان
من المادة التي يوقف عليها ومنهم من يقول ان الثاني على فوق عليها
لغة وقرى شاذة سائلة وهو من الوصول الى الوقت ايضا ولا تفرح
لا في المصنف والمضاف اليه كل واحد من كماله او من سويهم
لو انفسهم وبفتح اقل الموعود فاعله **قال** الا بشرى مفعول بان العمل في
العمل يكون مفعولا به ويكون جعل المفعول في العمل واللام في قوله ففعلوا
وعلى التوسيم وعلى الضم وعلى التثنية مفعول بغيره اذا جعلنا
له تقديم بشرى وان كان متعلق بفعل يفرح بغيره وان لم يكن
يشترط **قال** ليعطى اللام متعلقه بغيره تقدم ليقطع صفة
بالفعل او بغيره او بغيره قبل او مفعول الى ان القطع بغيره
والكتب لبعضهم والماء في كتبهم اصل وقيل هذا من الدال وهو من كماله
كده وقيل هو متعلق على قطع او كتب **قال** ليس لك اسم ليس في التثنية
ومن الاخرى ان ليس في التثنية متعلق بغيره او بغيره متعلق على قطع
او بغيره لان **قال** اسمها متعلق في موضع كماله لان التثنية
ساعة **قال** وعرفت ان المفعول بغيره بالواو وحذفها في قوله اعطته على

قبله من الامور من امرتها اشياء ويجوز ان لا ينفذ هذا الكثير الى امر
مثل عرض السموات اعدت بجوزان كوضوح موضع جزائيا سنة الحنة وان يكون
حالاتها لا توافقه فستوان يكون شتاتنا ولا يجوز ان يكون ما لا من المقادير
المضاف اليه كالثلاثة اشياء اسما ان لا تامل واما ما من ذلك ساؤل على تقديره
والثالث ان المقيس هنا لا يراد به المستند الحقيقي بل يراد به المسافة والثالث ان ذلك
يظهر منه الفصل من الحكمة ومن صاحب الحال الحق **قوله** الذين ينفقون بجوزان
يكون صفة للمنفقين وان يكون نصيبا على امتداد امر وان يكون دفع على اعتبار امر
وانما الكاظمين فعل المجرى والقب **قوله** والذين اذا قلدوا بجوزان يكون متعطفين
على الذين ينفقون في وجهه الثلاثة ويجوز ان يكون مبتداء ويكون اوليك مبتداء
ثانيا وجزا فمفعول الثاني ومنع من الثالث والجمع خبر للذين واذا كروا جواب اذا
ومن مبتداء وينفقر خبره والاذ الله فاعل ينفقر او يد من الضمير فيه وهو الوجه
لانك اذا جعلت الله فاعلا احببت الى تقدير ضمير او ومن ينفقر الذنوب له غير
الله وهو يقولون في موضع الحال من الضمير في استغفروا وتغفول يعلمون محذوف
المتكلمون الواحدة بها او غفوا الله عنها **قوله** وقال وتعدوا من العالمين المحسنين
بالمعج محذوف اي وتعدوا اجر الجنة **قوله** من قبلكم منن بجوزان متعلق بخلت
وان يكون حالا من منن وخلت الغاء في خبرها لان المعنى على الشرط اي اني اكلتم
في خبره ولو كيف خبر كان وعاقبة اسمها **قوله** وقال لا تنهوا الماض وهو منصرف
الواو في المضارع لوقوعها بين آية وكثرة الاعداء واحدا على حذفت منها
اللائق لانهما السكتين وبقيت الفتحة يدل عليها **قوله** قال فرج يقره بفتح
اقتاف وتكون الراء وهو مستند فحده اذا جرحته ويقراء بفتح القاف وتكون
وهو بمعنى الخرج ايما وقال الفتراء التهم الربح والخرج ويقراء بفتح الخاء على الاشياء

اشياء كالسرو والسر والظب ويقراء بفتحها وهو مستند فرج يفرج الحاصلة
وهو ينفق في ذلك مبتداء والايام خبره ونحوها جملة في موضع الحال
والعاسل فيعاشق الاشياء ويجوز ان يكون الايام بكرا او غطف بيان ونحوها
اعبر ويقراء بها بالياء والمعنى مفهوم وبين الناس طرف ويجوز ان يكون حالا
بين اهاه ويعلم الامم متعلقة بجهنم تفيد ويعلم الله داوها وقيل التعية
لستغفوا ويعلم الله وقيل الواو زائدة ومنكم بجوزان يتعلق محذوف ويجوز ان يكون
حالا من شهداء ويحذف متعطف على ويعلم **قوله** ام حينئذ ام حينئذ لم يمتقطعه
اذن حينئذ وان تدخلوا ان والفعل يسد مسددا المعنويين وقال الامم من المفسر
الثاني محذوف ويعلم الضام من بعد بكسر الميم على الاولى وبفتحها على تقدير وهو
يعلم ولا كثر في القراءة الفتح لانهما السكتين بالفتح اسما على الفتحة قبلها والواو
الثاني انه منصوب على افتراء وان والواو هنا بمعنى الجمع كالتقدير في قوله لا تامل الشاة
وتسرب اللبن والتقدير اطلبوا ان يدخلوا الجنة قبل ان يعلم الله الجاهدين وان
يعلم الضامين ويقرب عليك هذا المعنى انك لو قدت الواو مع من المعنى الاخر
قوله من قبل ان تلحق اجمعهم على الجزم ولما قلنا الى الجنة وفري بغيركم
والقدير وانك قد تموتون الموت ان تلحق من قبل فان تلحق بدلك من الموت بدلك
الاختلال والردا فاما سباب الموت لانه قال قد تاتوا واستنظفون واذا لم
الموت لم يمت بعد مائة ويقراء ملاق وهو من المفاعلة التي يكون بين اثنين كات
ما ليك فقد لقيته ويجوز ان يكون من واحد مثل ما قرب **قوله** قال قد خلعت
قوله الرسل في موضع رفع صفة لرسل ويجوز ان يكون ما لا من الضمير في رسله
وقد ان يخلص رسله وهو قريب من معنى العرفة ومن متعلقة بخلت ويجوز ان
يكون ما لا من الرسل فان مات الصخرة عند سبوره في موضعها والفاء على

تعلق الشرط بما قبله وقال بولس المنصور في شرح هذا حقها ان يدخل على هذا الشرط
تقدير ما يقبلون على اعتقادكم ان كانت تلك الغرض التنبيه او الوجود على هذا الفعل
المشروط ومذهب سيبويه الحق لو جاز احدكما انك لو قلت ان يكون
للفاء وجه لا يتصور ان يقول ان يروى فان ذلك ومنه قوله فان مت فمض
الحال دون والثنائي ان المتحرك لها مصدر الكلمة فقد وقع في موضعها والمعنى
تم لفعل الفعل على هذه الشك والحيث لا يقع كما ان الوجود على اعتقادكم على
واحدين **قوله** وما كان ليقول ان توت اسم كان لا ياذن الله الحيرة واللام
للتبيين متعلقة بكان وقيل هي متعلقة بخذوف تقدير الموت نفس فان توت
تعيين الخذوف ولا يجوز ان يتعلق اللام بتوت لما فيه من ضرورة المسئلة على اللوح
وقال الزجاج التقدير وما كان نفس لتوت لم قدمت اللام كتابا مستددا في كتب
ذلك كتابا ومن يرد ثواب الدنيا لا يظفر على الاصل وبالادغام للتقارب
عنه منها مثل بودة اليك وسجرت النور والياء والمعنى معلوم **قوله** وكان
الاضطرار في المعنى بعض من كل اذ حلت عليها كاف التثنية وصار في معنى
كمر التي كانت كغيرها جعلت الكاف منع او في قوله كذا المعنى لم يكن لكل واحد
سببا وكان ان معنى قوله بعد التركيب لم يكن لها قبله وفيها حصة واحدة كلها
تدعى به فالمشهور كان معنى بعدها آية مشددة وهو الاصل والثاني كان في
لغتها منزع مكسورة من غير تاء وفيه وجهان احدهما هو ما علمت ان يكون
حكي عن البرية وهو بعيد الصحة لانه لو كان كذلك كان معرا ولو كان فيه معنى
الكلية والثاني ان اصله كان قدمت الياء المشددة على المعنى صارا كغيره
لان كلف لانه قدمت اليقين واللام ثم حذفت الياء الثانية لانه لا يجر
والصفت كما قالوا في آية ايمانهم ايات السأكدة الفاء كما دللت في آية

وكان وحذف الياء الساكنة وقدمت المتحركة فان قلت القاء قبل
حذف منه شيء لكن قدمت المتحركة وقبت الاخرى ساكنة وحذفت بالتون
شلا فاض والوجه الثالث كان على وزن كم وفيه وجهان احدهما حذف حرفي
اليامين على ما تقدم وحذف الاخرى لاجل التقدير والثاني انه حذف اليامين
واحدة واحتمل ذلك لما استخرج الخزان والوجه الرابع كاي ياء حذفته تقدم
ووجهه انه حذف الياء الثانية وسكن له في الاشهاد الكسبية وجعلها كالكلمة
الواحدة كما سكنوا الماء في نحو وفجر الياء ككون ما قبلها والخاص كاي ياء
ساكنة قبل المتحرك وهو لا مثل في كذا او قد ذكرنا التون فاقول في الكلمة على ما
يجب لها في الاصل فبينهم من حذفت في الوقت لانه تون ومنهم من حذفت فيه
لان الحكم نفسا من ارجح الكسبية كما ان قال السجدة هو مصدر او ياء او اتم
واجتمعت واسمها او فاجتمعت او او الياء وسدت الاولى بالكون فقلت في
ادخمت مثل على وفي وانما موضع كان في رفع الياء ولا كما قد فعل الاو بعد
سكن وفي الخبر ثلثة اوجه احدها السكون وقيل حذفت الياء في قوله تعالى على كل حال
مفقوحي وحيد ان يعود الخبر على الفاعل كما قول ماية قبل الخبر لانه اذ هو الذي
ما في قلت لو كان كذلك لانت قلت قلت قبل هذا محو على المعنى ان التقدير
كثير من الزمان قبل فعل هذا يكون معدون في موضع الحال من الخبر في قوله
الثاني ان يكون قبل في موضع غير صفة لئلا يقع خبرك قوله كذا في
نحو مع ما قاله الوجه الثالث ان يكون الخبر بعد ما الى في الدنيا او صار في
فعل هذا يجوز ان يكون قبل صفة لئلا يقع خبرك قوله كذا في قوله
والصفت في الخبر اربعة اوجه ويجوز ان يكون صفة لئلا يقع خبرك قوله كذا في
وبعد اقل وعلى هذا يجوز ان يكون الفاعل صفة او بعد ما الى في الدنيا او صار في

قالوا انما لم يأت بحرف العطف لانه اذا ان جعل كل واحد من مجموعتين مقصودا
بعضها ويجوز ان يقال ان المقصود هو ان لا يسم بالانفصال في تعامله او كما لو كانت عنه
لكان في الكلام دليل عليه . وقيل لا يسم لان العطف لا يسم في الكلام وفيه له كلفة واللام
تعلقه باقرب وان يعمل اقرب فيهما لانهما يشبهان الطرفين وكما عمل
في قوله هذا بشارته ثم في الطرفين القديسين لان اعداها على تقدير على اسميل
الفعل وزيادة في عمله في كل واحد منهما مع غيره من القديسين وزيادة فهم والكم
على قريبي الى الامان واللام هنا على انها وقيل في معنى الامة والوجه الثاني
ان يكون ما لا من التمييز فاقرب اقربا الى الكثرة **قوله تعالى** الذين لا يجوزون
كون في موضع رفع على الضمير وهو في موضع نصب على انقطاع عن قوله الذين انقطعوا
بعده وفي موضع جمع خبر ما من يجوزون في قوله من يجوزون ويجوز ان يكون مبتدأ
خبر قول ما من والقديم قوله من يجوزون ويجوز ان يكون متعلقا على قوله من
ان قالوا ومنعوا وهو لا يجوزون وان يكون لا وقد مراده **قوله تعالى** بالحياء وقوله
نصب عطفا على قوله كما تقول ان كنت منكم فانا منكم وقيل ضم الفعل منكم
الى وجهه احياء وحذف ذلك لانه لا يسم في قوله ويجوزون وعندها قد مر منه الاحياء ويجوز
يكون قوله احياء لان الذي يجوزون عنه احياء ويجوز ان يكون قوله يجوزون وقوله
قوله احياء ويجوز ان يكون ما لا من التمييز في احياء ويجوزون من وقين ويجوز
يكون ما لا من التمييز في الطرفين لاجل هذه **قوله تعالى** ويجوز ان يكون في
التمييز في رزقون ويجوز ان يكون لاشياء اذا انصبت ويجوز ان نصب على الرفع
وان يكون في احياء من التمييز ومن التمييز في الطرفين من فضله من العبد المحزون
لوجه ما لا من فضله ويشترون من فضله من رزقون ويجوز ان يكون في احياء
شبه الفعل الضارع ويجوز ان يكون التمييز وهو يشترون ويكون قوله

٩٩
 فالأمر من الضمير في قوله أو من الضمير المفعول في الأمر من خلفه ثم يتعلق بخبرها
 ويجوز أن يكون كالأقدار محذوف عنهم الألف في قوله أو من الضمير المفعول في الأمر من خلفه ثم يتعلق بخبرها
 صليته وتوضع الجملة بذلك من الذين على الاستعمال أي وتبشرون بسلامة
 الذين لم يخفوا بهم ويجوز أن يكون الضمير في قوله أو من الضمير المفعول في الأمر من خلفه ثم يتعلق بخبرها
 عليه **قوله تعالى** يستبشرون هو شاف ثمرته للتوكيد بأن الله يفتح عطفها
 على نعمته من الله أي والله وبلكا على الاستئناف **قوله تعالى** الذين استجابوا
 في موضع جزمه للذين آمنوا أو ضمت على استئناف أو ضمت على استئناف أو ضمت على استئناف
 وغير الذين آمنوا منهم والفقراء منهم حال من الضمير في استجابوا والذين قال لهم
 الناس بدل من الذين استجابوا أو ضمت
قوله تعالى فما لنا على غير
 مقدر زادهم القول حسنا الله مبتداء وخبر وحش مقدر في موضع استئناف
 الفاعل يفتنون بحسنا الله أي كما فينا يقال حسنى الشيء كذا في بفتح من الله
 في موضع الحال ويجوز أن يكون متعولا به لمقتضى ما في البشارة من الضمير في قوله
 ويجوز أن يكون العامل فيها بجمعة وصاحب الحال الضمير في الجازم يفتنون فاعلها
 سبعين مريم بنوع وأنحو متعول على التعليل ويجوز أن يكون كالألف أي قد
 استعوا **قوله تعالى** ذلكم مبتداء والشيطان خبر ويخوف يجوز أن يكون كالألف أي قد
 والفاعل الإنسان ويجوز أن يكون الشيطان مبتداء أو عطف بيان ويخوف المحذوف الضمير
 تخوفكم بأوليائه وقرى في قوله ويجوزكم أي أتى وقيل لأخذه فيه والضمير مخوفون
 تبعه كائنات وكل على الله فلا يخافه ولا يخافه فاجع الضمير لأن الشيطان
 محذوف ويجوز أن يكون الضمير الأول **قوله تعالى** ولا يخافكم على نعم وقسم
 الرأي والمأنيته حربة وغرابة عنهم المياه وكسر الرأي والمأنيته أخرى وعلى ذلك فليس
 من حديث الله الخوف وحرمته أحدث لها تخون وأخرته عوفته للمخوفين أعز

يقوله بالآية والاختيار ويقدر في حق غيره في شئ في جميع المسئلة
أي صرنا **قوله** لا تخش الذين كفروا بقوله بالآية وقوله الذين كفروا
المعولان فالآية مقامهما **قوله تعالى** انما على الله خيرة لا تخشهم فان وما عملت
فيه يستند للمفعولين عند تبيينه وبعد لا تخش المفعولين قد عرف
ناهما او نحو ذلك وفي ما وجهان أحدهما هو معنى الذي والثاني تقديره ولا يخفى
أن يكون كافة ولا زيادة اذ لو كان كذلك لاحتج بمن جلى وامتدت إلى
غيره اذ كانت سالمة او قلل الفعل ليلها ولا حاشا مع وقد روي شاهد بالكتاب
على ان يكون لا تخشهم خبران ولهم يبين احوال من خشي وقد روي ما شاهد بغير
ان وهو جواب قسم محذوف والتقدير وخو لا يستند للمفعولين وقم امر تخش
بالنساء على الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والذين كفروا المفعول الأول في
الثاني وجهان أحدهما الجملة من ان وما عملت فيه والثاني ان المفعول الأول
محذوف اقيم المضاف اليه مقامه والتقدير ولا تخش املا الذي كفروا **قوله**
تعالى وانما على الله خيرة لا تخش الذين كفروا لا تخش الذين كفروا
والقدير ولا تخش ان املا الذين كفروا لا تخشهم ويجوز ان يجعل ان وما
عملت فيه ولا تخش الذين كفروا املا الاستعمال والجملة تستند للمفعولين
انما على الله خيرة اذوا ستانف وقيل انما هم تكرير للاول ليزداد وهو المفعول
الثاني لخص هذا على قراءة التثنية والتقدير ولا تخش من املا الذي كفروا
غير البرز ادوا انما على الله خيرة لا تخش الذين كفروا **قوله تعالى**
ما كان الله ليبدخسك ان تخدع تقديره ما كان الله ربك لا بد لك من جواز
بكونه خبر ليدل ان الفعل بعد لام يذهب بان فغيره التفسير ما كان الله ليرك
المؤمنين على ما استعمله وخبر كان هو اسمها في المفعول الثاني هو الله تعالى

مع ان التفسير للام زائد والخبر هو الفعل وهذا ضعيف لان ما بعدها قد انصب
فان كان انصب باللام نفسها طابت زائدة وان كان انصب بان فتدرك
والسبيل يندرج تحت الواو مشيها لها يدع لانها في معناها وليس يجوز الواو
في يدع اذ لم يقع من ياء وكثرة ولا ما هو في تقدير الكثرة الاصل الاول يرفع مثل
يوعدها فاحتج الدال من مع لان لانه حرف حلق فيفتح له ما قبله ومثله يلع
ويظاه ويقع ونحو ذلك ولو لم يستعمل من ياء ما ضا اكدنا بترك تمييزه لم يكن
الياء وما ضا ما في تقديرها وما ضا ميم ومما يعنى واملا لير التثنية ليدل
الفعل مثل رفع ووجهه لان ما في تقديره ان المفعول هو **قوله** ولا تخش
يقوله بالآية على التثنية والذين يكون الفاعل في المفعول الاول وجهان أحدهما
هو وهو ضمير الفعل الذي عليه يكون والثاني هو محذوف تقديره لا تخش
فصل ويقدر تخش بالآية على الخطاب والتقدير ولا تخش من بعد الجمل وهو محذوف
محذوف المضاف وهو يمدل ان فيه امتداد الفعل قبل ذكر ما يدل عليه وهو على هذا
فصل وتوكيد الاصل في مبرات مؤلف فقلت الواو لا تكسار ما قبلها وايضا
مصدق كالمعاد **قوله تعالى** لندينهم الله قولنا الذين قالوا ان الله فقير المسكين في حق
ان وما عملت فيه قالوا وهي الحكمة به ويجوز ان يعمد بقول المضاف لانه نصب
وهذا يخرج على قول الكوفيين في اعمال الاول وهو اصل ضعيف وبه اذا شئت
لان الثاني فعل الاول مستند وأعمال الفعل قوى سكنب ما قالوا بقرائون
وما قالوا مستنوب به وقيلهم منطوق عليه وما مستند به او بتقوى النبي ويقدر
بالآية على ما رتب فاعله وقيلهم بالرفع وهو ظاهر ويقولون والياء **قوله تعالى**
ذلك بشدة وبما خيرة والتقدير شئت ما قدرت فظلم فقال من الظلم فان قيل
فقال لا تكسر ولا يورس من في الظلم الكبير في القليل فلو كان بظلم لكان ذلك على

في الظلم قليله واكثره فاجواب عنه من هذه اوجه ان هذا لا يقدح في
بداية الكثرة في قول طرفه وليست محلا للادع خافه واكثر حتى يستدل
لا يبرهنا انه قد جعل الادع قليلا لان ذلك يدفعه قوله في سطره في قوله
وهذا يدل على ان العمل في كل حال وان تمام المدح لا يحصل باعادة الكثرة والشاف
ان فلا مانعا للكثرة لانه مقابل للعباد وفي العبادة كثر واذا اقول به في الظلم كان
كثيرا والاشياء ان في الظلم الكثرة على القليل من وقت لان الذي ظلمنا انما يظلمنا
بالظلم فاذا ترك الظلم الكثرة مع زيادة نفسه في حق من يحسن عليه النفع والضرر
كان للظلم القليل المنفعة وترك وفيه وجه رابع وهو ان يكون على الشاى لا
يسبب الى الظلم فيكون من اب راز وعطار **قوله** الذي قال هو في موضع تركه
قوله الذين قالوا ويجوز ان يكون نصا بلما اعني قد فعل على اعتباره الا انهم يجوز
يكون في موضع من على تقدير ان يكون لا في موضع تقدير وفي ويجوز ان يكون في موضع
حسب على تقدير حذف الحرف فافقاء اليه ويجوز ان يفتصب بغير قيد لا في
عقد اليه عقدا لا على انه مستند لان معناه الزمته ويجوز ان يكتب ان موصوله
ومفعوله ومنهم من يذهب في الخطا كقراءه في الشد حتى ياتيها بقران فيه حذف مضى
تقديره بقران اي يشرع ذلك **قوله** والذين يقران بغيره الكفاويل
عرب المظلم وبالباء على عادة الجواز والرجوع زور مثل سؤل وسؤل والكاتب
من **قوله** كل من شذوا ويخالف ذلك فان كان كره لما فيه من المصوم وذاتية
المؤنة المحيرة وان على معنى كل لان كل نفس نفوس ولو ذكر على لغة كل ما زاد واصافة
لا يفتد غير خمسة لانها تكرر على كل حال وفي شاذ اذا ايقه المؤنة التوفيق
والافتعال ويقرأ شاذ ايضا اذا ايقه الموت على جعل الملهة تميز كل على اللغز ومركب
وغيره وانما ما هنا كافة فذلك نصيب اجود كما بالفعل ولو كانت بمعنى الذي وحسب

بداية الكثرة في قول طرفه وليست محلا للادع خافه واكثر حتى يستدل
لا يبرهنا انه قد جعل الادع قليلا لان ذلك يدفعه قوله في سطره في قوله
وهذا يدل على ان العمل في كل حال وان تمام المدح لا يحصل باعادة الكثرة والشاف
ان فلا مانعا للكثرة لانه مقابل للعباد وفي العبادة كثر واذا اقول به في الظلم كان
كثيرا والاشياء ان في الظلم الكثرة على القليل من وقت لان الذي ظلمنا انما يظلمنا
بالظلم فاذا ترك الظلم الكثرة مع زيادة نفسه في حق من يحسن عليه النفع والضرر
كان للظلم القليل المنفعة وترك وفيه وجه رابع وهو ان يكون على الشاى لا
يسبب الى الظلم فيكون من اب راز وعطار **قوله** الذي قال هو في موضع تركه
قوله الذين قالوا ويجوز ان يكون نصا بلما اعني قد فعل على اعتباره الا انهم يجوز
يكون في موضع من على تقدير ان يكون لا في موضع تقدير وفي ويجوز ان يكون في موضع
حسب على تقدير حذف الحرف فافقاء اليه ويجوز ان يفتصب بغير قيد لا في
عقد اليه عقدا لا على انه مستند لان معناه الزمته ويجوز ان يكتب ان موصوله
ومفعوله ومنهم من يذهب في الخطا كقراءه في الشد حتى ياتيها بقران فيه حذف مضى
تقديره بقران اي يشرع ذلك **قوله** والذين يقران بغيره الكفاويل
عرب المظلم وبالباء على عادة الجواز والرجوع زور مثل سؤل وسؤل والكاتب
من **قوله** كل من شذوا ويخالف ذلك فان كان كره لما فيه من المصوم وذاتية
المؤنة المحيرة وان على معنى كل لان كل نفس نفوس ولو ذكر على لغة كل ما زاد واصافة
لا يفتد غير خمسة لانها تكرر على كل حال وفي شاذ اذا ايقه المؤنة التوفيق
والافتعال ويقرأ شاذ ايضا اذا ايقه الموت على جعل الملهة تميز كل على اللغز ومركب
وغيره وانما ما هنا كافة فذلك نصيب اجود كما بالفعل ولو كانت بمعنى الذي وحسب

لجبراً على وعلى هذا يكون مفعول الفعل الأول محذوف عن لاء لا مفعول الثاني
عليهما والقاء زائد أيضاً والفعل الثاني مدح ولا محذور لاقوا عليه خبراً
الأول والمقارعة مفعوله من الفوز ومن العذاب مستعمل محذوف لانه صيغة
للمقارعة لان المقارعة مكاثرة والمكاثرة لا تعدل ويجوز ان يكون المقارعة مستعمل
فيتمتع من به ويكون التقدير فلا عيبهم فاقرب فالمصدر في موضع اسم الفاعل
فقد قال الذين يدركون الله في موضع آخر يعني لا يذنبوا في موضع نصب باضماء
اعني ورفع على الضمارة ويجوز ان يكون مستنداً والخبر محذوف تقديره يقولون
ربنا وقيامنا وهوذا حال لان من صيغة الفاعل على يدركون وعلى جنسهم قال ايضاً
يجزى تعالى محذوف هو حاله الا ان السليق يدعون ويصحبون على جنسهم ويذكرون
مطلوب على يدركون ويجوز ان يكون حال ايضاً اي يدركون الله مستعملين باطلاً لانه
من اجله والباطل هنا فاعلى معنى مصدر مثل العاقبة والمعنى ما خلفها عتاً وحمداً
يكون حالاً قدس ما خلفت هذا حالاً اي حمداً ويجوز ان يكون نعياً لمصدر
اي خلفنا باطلاً فان اهل كيف قال هذا في السائر ذكر السموات والارض والاشارة
اليهنا بعد في ذلك ثم اوجه بعدها ان الاشارة الى الخلق المذكور في قوله
على السموات وعلى الارض هذا يجوز ان يكون الخلق مصدرها وان يكون معنى الخلق
وكون من اشارة التي الى ما فوق المعنى والثاني ان السموات والارض معنى الجمع
فما كانت الاشارة اليه والظاهر ان يكون المعنى خلفت هذا المذكور والخلق
تدبر او خلفت القاد على الجبر والقدر اذ ارادوا ووجدوا ان تقاضا **فقد** من
يدخل النار فقد خسرته من موضع نصب مدح على ابدانهم ان يكون مستعمل
في قوله جوارب الشرط وهو فقد خسرته واذا ارادوا ان يكون مستعمل
وجواب الخبر وعلى جنس الاول في الكلام كله في موضع رفع خبر **فقد** قال الذين

سنة سابقاً وقال من الغيبة منادياً فان قيل فما القابض وذكر الفعل مع دلاله
الاشارة الى من نادى عليه في قوله منادياً او جده احدنا هو بكاءه وقوله قاتماً
والا فانه وسيله ما حصل التكرير وهو قوله للايمان والثالث انه لو اقتص
عن الاشارة لجاز ان يكون سبعاً متروكاً بالنداء يذكروا ليس نداء فلما نادى ثلث
انهم سبعون نداء في تلك الحال ومفعول شارب محذوف اي نادى الناس ان اشوا ان
لنا بمعنى اي فيكون النداء قوله لشوا ويجوز ان يكون المصدرية وصلت بالآخر
فيكون التقدير على هذا نادى بالايمن بان آمنوا مع الابرار صفة للمفعول المحذوف
المعني ابرار مع الابرار والآخر على هذا حال والابرار جمع بار ويجوز ان يكون جمع بواو
برر وكلف واكاف ويجوز الاشارة في ابرار تغلبت اكابر **الثانية** **قال**
على ربك اي على الستة ربك وعلى ستعة ربك ويجوز ان يكون ما شاء والمعنى
سبعة بمعنى الوعد **وقد** **قال** على ربك منكم صفة لعامل ومن ذكر او اتى
من ربك وهو بدل الشيء من الشيء لعين واحدة ويجوز ان يكون من ذكر او اتى صفة اخرى
لعامل بقصد ما لا يحتاج ويجوز ان يكون من ذكره الامن الغيبة في ستم نقد واستقر
ستم كاي شارب ذكر او اتى وبصمكم من بعض شراف ويجوز ان يكون حالاً او صفة
فعلية باستنداء ولا كفرت وما اتصل به الخبر وهو جواب قسم محذوف لولها
مصدره وعلله ذلك عليه الكلام المتقدم لان تكفير الشفقات المأهولة فكانت قال الامن
رايا وقيل هو مال وقيل غير ذلك القولين وكوفي والثواب بمعنى الا بابه وقد يقع
المثاب به كقولك هذا الله صوابك فمفعولها يجوز ان يكون حالاً من غير ان ياتي
مبدأها اي من غير المفعول في ادلتهم اي شارب ويجوز ان يكون مفعولاً لان
تعلقهم عليهم اعني فيكون على هذا الامن جناناً ويجوز ان يكون شافاً اي شارب
منهم فليس في عليهم شارب فالمستند محذوف **قال** كثر الذين اتوا



الجمهور على تحريف الشر وتزويره بشبهه بالانحراف والافتراء على الله تعالى
 في لغة العامة لم يخلو الاستفاد وانما عبات بالابتداء او بالانحراف ولا مشددا
 بالمعنى لان معنى هذه عبات اي يزيلهم وعند الكوفيين هو حال او تارة يجوز ان
 ان يكون جمع نازل كما قال الامصيص او تارة يكون فاما ما سطره وقد ذكره في اللسان
 في ذلك فقولهم فاعلموا ان يكون حاله من التثنية في ما يميز ويجوز ان لا يميز
 اي يكون بمعنى لا تقول فيكون حاله من التثنية في ما يميز ويجوز ان لا يميز
 جعلت لا مشددا كان من هذا الله صفة له وان جعلته جمعا فبعضه وتجانس
 هو حاله من المفعول لان التقدير لا انما هو الثاني ان يكون خبره مشددا
 اي ذلك من عند الله اي فعله وما عرفت ان ما يقع الله وهو مستند وفي خبره
 احد فاما خبره لا انما عرفت خبره الثاني ان يكون الخبر الانحراف والابتداء بالفتحة
 اي والفتحة علة الله مستندة لا انما عرفت خبره اي وفاتت عن خبره لا انما
 حاله من التثنية في الخبر وخبره المستند وهذا بعيد لان فيه الفصل من الخبر
 حاله من التثنية والفصل من الحال وصاحب الحال خبر المستند وذلك لا يجوز في الاستفاد
قوله فان يوسن في موضع نصب انما عرفت ان يوسن مفعول به او مفعول له
 مفعول به من التثنية يوسن وجاء جمعا على معنى من ويجوز ان يكون حاله من خبره
 والجمهور يكون العامل انزل الله متعلقا بخبره وقبل هو متعلق ببوله لا انما عرفت
 وعرف به التثنية لا انما عرفت ان يات ثما قليلا لا يخل الله اولئك مستند وله
 خبره فيه او جذا مستند الله في قوله من خبره اخر الخبر خبر الاول وخبره من طرف الامر
 لان التقدير في خبره من خبره مستند به ويجوز ان يكون عنده فهو علمه وهو خبر
 الامر والوجه الامر ان يكون الامر متعلقا بالظرف ارتفاع الفاعل بفعله فاعلم
 بما ان يكون عند طرف الامر وحال منه والوجه الثالث ان يكون امر مفعول

منه بعد ان يميزه ويكون له شقون نازل عليه الكلام من الاستفاد والابتداء
 علم الغرض **بسم الله الرحمن الرحيم** **سورة التوبة**
 مدس في القول في قوله يا ايها الناس ان اول الخبر من خبره في موضع
 عطفكم ومن لا ينسأ الغاية وكذلك في الخبر منها ومنها في الخبر انما عرفت
 وتزويره لانه خبره على المعنى لان لا يميز عدا وحيث ذكر الفعل المستند
 انما عرفت الموت كقولهم وقال النبي وقال النبي وقال النبي وقال النبي
 والاصل بالوق فابديت التاء الثانية سببا لان من تكرار التثنية والتاء تشبه
 التثنية في النص وتقرأ بالتحريف على حرف التثنية لان التثنية لا ياتي عليها
 ودخل حرف الجر المفعول لان المعنى حاله من التثنية ولا انما عرفت بالفتحة
 وفيها ان احد منها هو مفعول على خبره اي والفتحة لان ام ان تقطعها
 الثاني هو محمول على موضع الخبر والخبر كقولهم من زيد وعمر والفتحة
 الذي على التثنية لان التثنية لا ياتي عليها ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها
 على خبره وهذا لا يجوز عند البصريين وانما عرفت في الخبر على خبره وبيان الكون
 في خبره وقيل خبره في الخبر وهو متعلق ايضا لان الخبر مستند في الخبر
 الحذف بالانباء لان التقدير في الخبر وروى الانعام وهذا على خبره
 وقد عرفت انما عرفت وهو مستند والخبر مفعول به والتثنية لا ياتي عليها
 خبرها **سورة الاحزاب** **سورة الاحزاب** هو المفعول الثاني ليدلوا الى انما عرفت
 وهو في موضع الحال والفتحة الى انما عرفت وقيل هو مفعول به على المعنى لان
 التثنية لا ياتي عليها ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها
 ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها
 ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها ولا ياتي عليها

معنى القيمة فيها والوجه الثالث ان يكون لا تسأل قياتا محذفتا لثلاث كلمات
في خبر ويقراء قياتا كسب القاف وبواو الف وفيه وجان احدهما مقوسد
قواتا تسأل بوزن لو اذا افصح في المقصد لما صحت في الفعل في الثاني انه انظر
لما يقوم به الامر وليس مقصود ويقراء كذلك الا انه يبين اليه وهو مقصود
صحت عينه وجاءت على الاصل كالقوس ويقراء بفتح القاف وبواو الف وفيه
وجان احدهما هو اسم المقصود مثل الالام والكلام والقدرة والالتفات هو لونه في
القوام الذي هو معنى القامة ويقال عانيه حسنه القوام والقوام والتقدير الحق
جعلها الله بسبب بقا قياتكم واذن قوه في نهايتها وجان احدهما ان
أصلها والمعنى جعلوا لهم فيها زقا والثاني انها بمعنى **فصل** حتى اذا بلغوا
نقطة خيرا على واذا دخل على الكلام معنى القاية كما تدل على المقصد وبواب
الافان انتم وجواب ان قد قوما فالعاسل في اذا ما تلخص من معنى جوابها
فالثاني انهم اذا بلغوا الكمال فاشبهوا فافهموا اشتراكا ويقراء مقصودان مقصود
لها وقيل هذا مقصودان في موضع الحال في سرية بوزن بوزن والقدار مقصود
بوزن وهو من باب المفاعلة التي يكون من اثنين لا التثنية ما زال الكثر والواحد
ساز الى افعالها فكانت مقصودان ويجوز ان يكون من افعال كبر واستغنى لا يدار
أكبر مشروكا في افعال كبر واستغنى وان احدهما هو اسم الله والباء بوزن ودخلت
لذلك في الاثر ان التقدير كلف الله والثاني ان الفاعل ضمير التقدير كلف
الا كلف الله فبأنه على حال ونوضع نصب متعولا به ونقيدا حال وقيل تقدير
يتعلق به متعولين وهذا قياتا والتقدير هناك الله شمره ونحو ذلك قوله
صلى الله عليه وسلم **قوله** مما قل يجوز ان يكون بلا ما ترك اي ما تركه قبله لا
او كذا او استغنى عما قبله بسبب ما قبله هو واقع موقع المقصد والعامل فيه معنى الله

استغنى الله عن خلقه او استغنى الله عن خلقه او استغنى الله عن خلقه او استغنى الله عن خلقه
وقوله لا تسأل قياتا محذفتا لثلاث كلمات في خبر ويقراء قياتا كسب القاف وبواو الف وفيه وجان احدهما مقوسد
قواتا تسأل بوزن لو اذا افصح في المقصد لما صحت في الفعل في الثاني انه انظر
لما يقوم به الامر وليس مقصود ويقراء كذلك الا انه يبين اليه وهو مقصود
صحت عينه وجاءت على الاصل كالقوس ويقراء بفتح القاف وبواو الف وفيه
وجان احدهما هو اسم المقصود مثل الالام والكلام والقدرة والالتفات هو لونه في
القوام الذي هو معنى القامة ويقال عانيه حسنه القوام والقوام والتقدير الحق
جعلها الله بسبب بقا قياتكم واذن قوه في نهايتها وجان احدهما ان
أصلها والمعنى جعلوا لهم فيها زقا والثاني انها بمعنى **فصل** حتى اذا بلغوا
نقطة خيرا على واذا دخل على الكلام معنى القاية كما تدل على المقصد وبواب
الافان انتم وجواب ان قد قوما فالعاسل في اذا ما تلخص من معنى جوابها
فالثاني انهم اذا بلغوا الكمال فاشبهوا فافهموا اشتراكا ويقراء مقصودان مقصود
لها وقيل هذا مقصودان في موضع الحال في سرية بوزن بوزن والقدار مقصود
بوزن وهو من باب المفاعلة التي يكون من اثنين لا التثنية ما زال الكثر والواحد
ساز الى افعالها فكانت مقصودان ويجوز ان يكون من افعال كبر واستغنى لا يدار
أكبر مشروكا في افعال كبر واستغنى وان احدهما هو اسم الله والباء بوزن ودخلت
لذلك في الاثر ان التقدير كلف الله والثاني ان الفاعل ضمير التقدير كلف
الا كلف الله فبأنه على حال ونوضع نصب متعولا به ونقيدا حال وقيل تقدير
يتعلق به متعولين وهذا قياتا والتقدير هناك الله شمره ونحو ذلك قوله
صلى الله عليه وسلم **قوله** مما قل يجوز ان يكون بلا ما ترك اي ما تركه قبله لا
او كذا او استغنى عما قبله بسبب ما قبله هو واقع موقع المقصد والعامل فيه معنى الله

من الشئ بتقديم مستحقا من بعد سببه والعامل القرب ويجوز ان يكون
مستحقا لذلك بعد ارجاع الوصية ولا يميز بتقديمه من المصا لان الوصية
المال الموصى به وقد يكون الوصية مصداقا مثل الفريضة او من اولها كالميراث
يدل على القرب ان لا فرق بين قولك جلدني زيد او عندي او بين قولك جلدني
او يذلني او كذا الميراث والواحد لا يربح فيه وبهذا يغيب قول من قال بتقديم
من يقدم من الوصية وانما يقع الترتيب فيما اذا اجتمع ما تقدم الميراث على الوصية
ايا او كذا وانما ذكر سندا لا يقدح في ايهم اقرب لكم فعلا كجمله ميراثه وانتم
مستاءة واقرت جبره والجملة في موضع نصب سببه وفي قوله عن العمل
لانها من افعال القلوب ونفعها غير موزونة مصداق لفعل عذوف اي من ذلك
مريضه **قوله** وان كان يعمل في كان وجهان احدهما على امته ويجعل واعلم او يورث
والكلالة حال من الضمير يورث والكلالة على شدة هذا البيت الذي لم يترك
اليد او لو قوى كلالة بالرفع على انه صفة او يدل من الضمير في يورث لكان
يعبر عن معرف احد قرابة فلا يفرق لانما نقل الوصية الثاني ان كان في الباقية
وذكر اسمها ويورث حينها وكلالة حال ايضا وقبل الكلالة اسم لال المورث
وعلى هذا المنصب كلالة على المفعول الثاني ليورث كما نقول وقت زيد ما لا
قبل الكلالة اسم للورثة الذين ليس منهم ولد ولا ولد على هذا لا وجه لهذا الكلام
على قراءة الشهادة لانه لا ما سب له الا في تلك الوقت زيد يورث اخي لاسم
وانما يقع على قراءة بكسر الراء مخففة وسقطت وقدرى فيها وقبل اسم هذا الميراث
على تقدير حذف مضاف تقديره وان كان رجل يورث كلالة قد اهل او غير كانت
ومن كسر الراء جعل كلالة مفعولا به انما الورثة وانما المال وعلى هذا لا يفرق احد
المفعولين عذوف والتقدير يورث اهلكه تالوا له اخ او اخت ان قيل وقد تقدم ذكر

103
ان الاء المارة فلم يورثا الضمير ذكره قيل انما افراد فلان والاء المارة قد قال
واشارة فاقول الضمير كذلك وانما تدبر فيه ثلثة اوجه أحدها يرجع الى
الرجل لانه تذكر بعده والثاني انه يرجع الى احدهما ولفظ احد ذكره والثالث
انه يرجع على الميت او المورث لتقديم ما يدك عليه فان كان الواو ضمير لغير
من الاء المدلول عليهم بقوله اخ او اخت وذلك كناية عن الواحد يوصى بهما
بكسر الصاد اي يوصى بها المختص وبغيرها على ما ليس فاعله وهو في معنى القرابة
الاولى ويقرب بالثبوت على التذكير غير متساو حال من ضمير لغيره على في يوصى بالجمع
على ثبوت متساو والتقدير غير متساو يورثه وصيته مصداق لفعل عذوف اي
وهو على ذلك في كل الحروف قوله غير متساو وقراء الحسن غير متساو وصيته
بالاضافة وفيه وجهان احدهما تقديم غير متساو وصيته اولى وصيته فذكر
المضاف والثاني تقديم غير متساو وقت وصيته وهو من ساقفة الضمة الى
الزمان ويقرب من ذلك قوله هو فار من حربى فار من فالحرب وتقول هو
فار من زمانه اي في زمانه كذلك تدوير القرابة غير متساو في الوقت الوصية
قوله يدخل في الاء والنون ومما عداها والاء والفاء هما
مفعول ثان ليدخل وما لدا حال من المفعول الاول ولا يجوز ان يكون حذوف لما لا
لذلك لان ذلك لم يرضى لغيره على غير من موله ويخرج على قول الكوفيين ان سببه
صفة لانهم لا يشترطون انما الضمير في هذا **قوله** والاء موصى الى
غير قياس وقيل في جملة موضوعه للجمع مؤنثا ماضيا بالابتداء والخبر فاستشهدوا
عليهم وهو اول ذلك وان كان امرا لانه صا في حكم الشرح حيث وصلت النون
بالفعل فاذا كان كذلك لم يحسن التنبؤ لان مقدم الفعل قبل اداة الشرط ولا يجوز
وبعد تقديم الشرط يحتاج الى فعل غير قوله فاستشهدوا لان استشهدوا لا يقع ان

النصب في اللاحق وذلك لا يحتاج مع صحة الابداء وكما زعموا النسب بفعل
محدوف تقدير ما وصفه اللاحق او تضمنه او قيل الخبر محدوف تقديره ويجوز ان
عليكم حكم اللاحق فصيما على هو الخبر وحكم هو المستند فخره اللاحق قوله فاستبداد
لأنه الحكم المتأخر عليه العمل الله او عاقله والتقدير والى يجعل الله وقيل في
معنى لا ان وكلاهما مستفهم من يجوز ان يتعلق بفعل وان يكون ما لا مزيل
قوله تعالى والذين آمنوا بها الكلام في دفع اللاحق كالقلام في اللاحق الا ان
من احاط بالنصب يقعان يتقدم فعلا من قبل المذكور تقديره ادوا للذين ولا يجوز
تعمل ما القافيا قبلها ما هنا ولو عرى من ضمير المفعول لان القافيا هنا وحكم القاف
الواقعة في جواب الشرط وتلك مقطوعة ما بعد ما قبلها ويقراء الذين مخيف
الذين على صفة التثنية وتقدمها على الفعلين عوضا عن اللاحق المحذوف لان
لاحق الاصل للذين مثل المؤمنين والنجباء محذوف الياء لان الاستفهام
والجهاات لا تنفي النسبة الصناعية والمحدوف هو بان التثنية هنا غائبة
للمقارن وقيل محذوف القول الكلام بالصلة فانما هاتان وهاتين وهذا المشقة
في موضعه **قوله تعالى** انما التوبة مستند والخبر وجهان احدهما هو على الله
صلى الله عليه وسلم في الطرف او لا استقرارا في كفاية للذين ولا يجوز ان يكون العاقل
والحال التوبة لانه قد فصل بينهما بالخبر والوجه الثاني ان يكون الخبر للذين
يعملون فانما على الله فيكون ما لا مزيل محدوف تقديره انما التوبة اذا كانت على
الله فلا ادوار طرفان العاقل من الذين يعملون التوبة لان الطرف يعمل قد
المعنى وان تقدم عليه وكانت النامة وصاحب الحال صهي الفاعل في كان ولا يجوز
ان يكون على الله لا يعمل فيه الذي لانه عامل معنوي والحال لا يتقدم على المعنوي
ويظهر من المسئلة قوله هذا بساير المطب منه **قوله تعالى** ولا الذين

الذين يوتون في موضعه وجهان احدهما هو من مطلقا على الذين يعملون التوبات
وقال الذين يوتون والوجه الثاني ان يكون مستند وخبر اولئك اخذنا من الكلام
لام المستند ولمش لا التافية **قوله تعالى** ان روي موضع رفع فاعل عمل في
النساء قيد وجهان احدهما هو المفعول الاول والنساء على هذا من الموزونات
وتأت الجمالية ترف في آياتها وتقول غير الحق بكلامه في الثاني انه المفعول
الثاني والتقدير ان روي من آياتها للآل كرها وكذا مضد في موضع الحال المفعول
وفيه الغم والفتح وقوة في البقرة ولا تفسدوهن فيه وجهان احدهما هو مشق
مطلقا على روي اي ولا ان يفسدوهن والثاني هو ريم بالحق فهو مشتاق للذبول
اللام متعلقة بتعضلوا وفي الكلام محذوف تقديره ولا تفسدوهن من الكمال او من
تسلاق على خلافه في الخطاب بعد عمل من اولياءه والافواج آيتوهن العايد
على ما محذوف تقديره ما آيتوهن آياه وهو المفعول الثاني الا ان ماسه بغيره
فيه وجهان احدهما هو في موضع نصب على الاستفهام المنقطع والثاني هو في موضع
الحال تقديره لا في حال تياتهن العاجزة وقيل هو استفهام متصل تقديره ولا تفسدوهن
وجال الا في حال آيات العاجزة بيتة بقره بقره الياء على ما ريم فاعلها هو الله
صاحبها وبكر الياء والتشديد وفيه وجهان احدهما انها على الفاعلة اي على
من يكملها والثاني انه من اللزوم يقال ان الشيء ايان ومن واليتيان ومنه قوله
ويقره بكسر الياء وسكون الياء وهو على الوجهين في المشقة المكسوة بالمعروف
مفعول او قال ان كرهوا فاعل معي ولا خبر لها هنا لان المصدر اذا تقدم شاركه في
يعنى قريب واستغنت عن تقدير المفعول المشي قبل **قوله تعالى** فان اردتم استبدال
زوج مكان زوج مكان منصرف الاستبدال وقوله واتيت احداهن قطعا لا اشكال
احدهما انه جمع الثمير والمقدم زوجان والثاني التي وثمان بسندها فلم يكن

اعطاهما شيئا حتى يفرحوا به ويتبادد لك بقوله وكيف تأخذونه وقد ارضيتمكم
الى بعض الجواب عن الاول المراد بالزوج الجمع لان الخطاب لهما معا الزوال وكل
قد يريد الاستبدال ويجوز ان يكون جمع لان الذي يريدان متحدة في فعلها الى ان
يكون زوجا وان يريدان يستبدل لهما كما استبدل بالاول فيجمع على هذا المعنى فاما
الاشكال الثاني ففيه جوابان احدهما انه وضع الظاهر موضع المضمرة ولا يصلح
ان يعموهن والثاني ان المستبدل بهما سمي به فقال اما من اوله فتبين حتى يخرج
اليها وقد ذكرنا هذا في قوله فتذكر هذا الذي يفرح بها فانها لا تفرح بالزوج
وهو متصدق موضع ويجوز ان يكون متفردا له وكيف تأخذونه وكيف
في موضع نصب على الحال والقدرة تأخذونه بابين وهذا من الجواب كيف
الاولى انك اذا قلت كيف احدثت ما لم يكن الجواب فالا تقديره احدثت ذلك
او كما لا تأخذون ذلك واما يكون موضع كيف مثل موضع جوابها وقد ارضيتمكم
الحال اي احدثت ذلك لانها حال متطوفة والفعل ما يرضي فيقدر عليه
فما يرضي حالا وحينئذ يكون متعلقا بحدث ويجوز ان يكون حالا من شأنت
ما كان مثل قوله فانكم انما سألتمكم وكذلك الا ما املكتم اي ما كنتم
تذكر في القرب من النساء في موضع الحال من ما اؤتمر العابد عليها الا ما قد سلف
فيها وحينئذ يفسر ما يرضي من قوله والثاني هو متفردية والاستشارة منقطع
لان التثنية المستعمل وما سلف ما يرضي فلا يكون من جنسها وهو في موضع نصب على
المتقطع انه لا يكون داخلا في الاول بل هو حكم المشافف ويقدر لانه بل كن
والقدرة هنا ولا تفرحوا من قوله اباؤكم ولا تظلموا من وطئه اباؤكم كنتم
سلف من ذلك فمعنوه كما نقوله ما سرت من جمل الايام ان اي كنتم تفرحوا
والقدرة هنا معنى فليد انتم ان قولك ما سرت من جمل الايام في حق المردود من

من جمل الايام في حق المردود من جمل الايام في حق المردود من جمل الايام
لمعنى شكوت عنه غير معلوم بالكلام الاول وفيه ولا ابقائه انما الهاء ضمير الكلام
ومعنا نام الكلام ثم شأنت وباء مبتدأ اي وشاهد الشئ من كمال من
تكمين الايام وحيلا تميز ويجوز ان يكون قوله وباء مبتدأ معطوفا على غير كان
ويكون التقدير يقولونه سلكوا شيلا **قوله تعالى** انها لكم الهازلة وانما جاز
ذلك فمن تعقل فاشأنا لا يعقل وقال مات اليها يم وقد جاء في كل واحد منهما ما جاء
فما لا يعقل لا يقال مات الرجل وانما مات اليها يم وفيكم لأم الكلمة محذوفة و
وزنه فعلمكم والمحذوف واذا وياؤه وقد ذكرناه فاشأنت فاللام فيها بدل من
اللام المحذوفة وليست آية التانيث لان لا لا يمكن تأويلها وتقلب هاء في
الوقف فبنات ليس جمع حبل بل به وكسرت الياء عنها على المحذوف هذا عهد
الغراء وقال غيره اشها الفزع وتجي ذلك جاءه معناه مذكرا وهو نون وهو من جنس
البصرين واما اخت فالله فيها بدل من الواو لانها من الاخوة فاشأنت معها فافوا
فان قيل المراد المحذوف في اخواب وتفرج في بنات قيل مثل كل واحد من الجمعين على
مذكور فذكر بنات لمرور فيه المحذوف بل جاء ناقضا في الجمع فقالوا يوتون وقالوا في
جمع اخوة واخوات فرة والمحذوف والعدة تانيث العبر والحالة ثانياً الحال
والله سقيمة عن او كقولك في الجمع اخوات الرضاغة في موضع الحال من اخواتكم
اي عزت عليكم اخواتكم كما بنات من الرضاغة الا انه سلف من بنات اخواتكم
انتم فيها وكنتم صفة لتساكنم التي في قوله وانما سلككم بوجوهين اي بمكانين
سلككم ولا تفرحوا بالامانة وبنايتكم الثانية محذوفة من الجمل مختلفة عن
هذا سبيله لا يجري عليه الشبهة كما اذا اختلفت العلة والثاني ان ام المرأة تفرح
بغير العقد عند الجمهور وحينئذ لا يحرم انما بالذوق الذي يمتثل ومنه انكم

موضع الحال من رايكم وان شئت من الغيرة في الجار الذي هو مفعول تقدير والاول
استقر في وجوهكم كايات من كتابكم وان جمعوا في موضع رفع عطفا على السابقة
والا فاما قد سلف البناء سقط في موضع نصب **وقد** والمحذورات هو مفعول
على انما انكم ومن النساء فالبناء والخبر على رفع الضاد هنا لان المراد به و ان
الازواج وذات الزوج حصنة والفتح لان زوجها اعطيتا اي لعقد فاما المحذورات
في غير هذا الموضع فقرأ الفتح وكسبه وكلاهما سهوا فانكسر على ان الفاء
فوجهن وازواجهن والفتح على انهن اعطيت الازواج ولا يزالان واستقاء الكلمة
من التحسين وهو المنع انما ساكت استثناء متصل في موضع نصبه المعنى
عليكم ذوات الازواج الا السبايا فانهم جلافة او كبريات الازواج كتاب
الله عليكم هو منصوب المضد يكتب محذوفة دل عليه حوت لان النحر
كتب وقيل تصديه بعض محذوف تقديره الزوايا كتاب الله وعليكم اغرا وقال
الكوفيون هو اغرا والمفعول مقدم وقعا عندنا غير جائز لان عليكم وبابه جائز
ضعيف والتقدير تصرف وعمرى كتب عليكم اي كتب الله ذلك عليكم وعليكم
على القول الاول تتعلق الفعل الثامب المقتد لا بالمقتد ولان المقتد
هنا فاضله وقيل هو متعلق بفعل المقتد لانه باب عن الفعل حيث لم يذكر
منه فهو قولك مؤثرين اي امرؤ فاعل لكم يقرأ بالفتح على نسبة الفاعل
وهو متطوف على الفعل الثامب كتاب والضم عطفا على حوت ما واوله لكم
في ما ووجهان هي بمعنى من فعلي هذا يكون قوله ان جمعوا في موضع جر على
تقدير ان جمعوا ولا ن جمعوا اي اح لكم غير من ذكرنا من النساء بالجهود والذل
ان ما معنى الذي في الذم كلمة عن الفعل التي اهل لكم تحصيل ما واوله ذلك الفعل المحذورة
وان متعديا لانه يمتد الى ما يكون ان جمعوا في هذا الوجه مثله في الوجه الاول

104

الاول وحسين قال من الفاعل على تصغيره استمعتم في ما وجدنا احدكم على معنى
من الفاء في به تعود على الفاعل والشافعي الثاني معنى الذي والخبر فاقوهن والعايد منه محذوف
لما قبله فعلى الوعد الاول يجوز ان يكون شرطاً وجواباً فاقوهن والخبر فعل الشرط
وجوابه او جوازه قطع على ما ذكرنا في غير موضع يجوز على الوجه الاول ان يكون بمعنى
الذي ولا يكون شرطاً بل في موضع وضع ولا ابتداء واستمعتم صلة لها والخبر فاقوهن
ولا يجوز ان يكون متعدياً لغناء المعنى لان الهاء في به تعود على ما زال المصدر
لا يعود عليها تنبيه من جهة الرفع في به فريضة متعدي فعل محذوف اوفى فتح
الجمال على ما ذكرنا في الية الوية **قال** وفي قوله شطع شرط وجوابه فما ملكك
والنقد غير كذا كما ملكك وسكنم قال من الضمير يستطع وهو لا يفعل يستطع
يقبل هو مفعول له وفيه حذف صفات اي اهدم طول وانما يك فيه وجهاً امدا
هو بدل من طول وهو يدل الشئ من الشئ وهذا الشئ واحد لان القول هو القديمة
او الفضل والشكاح قوة وفضل والثاني ان لا يكون بكلاً بل هو مفعول طول وفيه على
هذا وجهاً احدها هو مشوب بطول لان التقدير ومن لم يستطع ان ينكح
المختصات وهو من قولك طلت اى طلة ومنه قول الفرزدق ان الفرزدق حصر
طولة طالت فليس تالها الا وعلالا اى طالت الاوعا والاو الثاني ان يكون على تقدير
حذف حرف الجر اي ان ينكح والتقدير ومن لم يستطع وصلة الى نكاح المختصات
وقيل المحذوف الهم فمضى هذا يكون في موضع سعة طولوا الطول المهدى هذا
كنا لا في نكح وقيل مع تقدير الهم مفعول القول ولا لاجل كالحرفين في ان
من قبلها احدهما هي زائدة والتقدير فليكنكم اسراً فما ملكك ومن على هذا
سعة المحذوف وقيل مفعول الفضل المحذوف فبناكم ومن الثانية زائدة والرسالة
عليه الاوجه سعة المختصات وقيل مفعول الفعل المحذوف الموصلة للتقدير

من قياتكم القيات المومنات ووضع من قياتكم اذا الركن من زيادة مال من
الحاء المحذوفة في ملكك وقيل في الكلام تقديره وما خير فليكن بعضكم من بعض
فعلى هذا يكون قوله والله اعلم بما انتم معه من النعمان والفعل والفاعل بعضكم والبعض
الفعل المحذوف والجدان يكون بعضكم مبتداء من بعض خبره اي بعضكم من بعض
بعض في اللب والذوق فلا يرفع لرفع الامة عند الحاجة وقيل ما ملكك خبر
ببتداء محذوف اي في المكونة فما ملكك محضات من المفعول في قوله من ولا يرفع
معطوف على محضات والامانة غير محذوفة والامانة جمع خذ من مثل قوله في
عقال فاذا اخبرنا بغيره بغيره اي بالامانة وبغيرها اي بغيره وانما
فان اير القاء جواب اذا فليكن جواب ان من العذاب في موضع الحال من الضمير
في تجازو العام فيها العامل في صاحبها ولا يجوز ان يكون مالا من لانها مجزوة
بالامانة فلا يكون العامل ذلك استدلال من شئ الخبري بما في التايف من الزاوان
تقديره واستدعاء وخير لكم خبر **قوله تعالى** يريد الله ليزيل عنكم
محذوف تقديره يريد الله ذلك اي يرفع ما خيره ويحذف ما خيل ليس في اللام في لين
ستلعه يريد وقيل للام زائدة والتقدير يريد الله ان يزيل اللام بان **قوله تعالى**
ويريد الذين يخفون معطوف على قوله والله يريد ان يوب عليكم الا انه صدر بحاله
ولا يوب بالاسم والثانية بالفعل ولا يجوز ان يقرأ بالنصب لان المعنى يسيروا الله
يريد ان يوب عليكم ويريد ان يزيل الذين يخفون الشهوات وليس المعنى على ذلك
قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا محال وقيل يميز لانه مجزى ان يعقد بين
والمعنى يميز وقيل التقدير خلق الانسان من شئ ضعيف اي من طين او من طغفئة
ومعققة كاقال والله خلقكم من ضعف فلما حذف الجاز والموصوف انقصت
الصفة بالفعل بقية **قوله تعالى** الا ان تكون تحارر الاستعانة وتقطع لغير

من قياتكم القيات المومنات ووضع من قياتكم اذا الركن من زيادة مال من
الحاء المحذوفة في ملكك وقيل في الكلام تقديره وما خير فليكن بعضكم من بعض
فعلى هذا يكون قوله والله اعلم بما انتم معه من النعمان والفعل والفاعل بعضكم والبعض
الفعل المحذوف والجدان يكون بعضكم مبتداء من بعض خبره اي بعضكم من بعض
بعض في اللب والذوق فلا يرفع لرفع الامة عند الحاجة وقيل ما ملكك خبر
ببتداء محذوف اي في المكونة فما ملكك محضات من المفعول في قوله من ولا يرفع
معطوف على محضات والامانة غير محذوفة والامانة جمع خذ من مثل قوله في
عقال فاذا اخبرنا بغيره بغيره اي بالامانة وبغيرها اي بغيره وانما
فان اير القاء جواب اذا فليكن جواب ان من العذاب في موضع الحال من الضمير
في تجازو العام فيها العامل في صاحبها ولا يجوز ان يكون مالا من لانها مجزوة
بالامانة فلا يكون العامل ذلك استدلال من شئ الخبري بما في التايف من الزاوان
تقديره واستدعاء وخير لكم خبر **قوله تعالى** يريد الله ليزيل عنكم
محذوف تقديره يريد الله ذلك اي يرفع ما خيره ويحذف ما خيل ليس في اللام في لين
ستلعه يريد وقيل للام زائدة والتقدير يريد الله ان يزيل اللام بان **قوله تعالى**
ويريد الذين يخفون معطوف على قوله والله يريد ان يوب عليكم الا انه صدر بحاله
ولا يوب بالاسم والثانية بالفعل ولا يجوز ان يقرأ بالنصب لان المعنى يسيروا الله
يريد ان يوب عليكم ويريد ان يزيل الذين يخفون الشهوات وليس المعنى على ذلك
قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا محال وقيل يميز لانه مجزى ان يعقد بين
والمعنى يميز وقيل التقدير خلق الانسان من شئ ضعيف اي من طين او من طغفئة
ومعققة كاقال والله خلقكم من ضعف فلما حذف الجاز والموصوف انقصت
الصفة بالفعل بقية **قوله تعالى** الا ان تكون تحارر الاستعانة وتقطع لغير

او كما قد تم ويقال بعير الف والمفعول محذوف ايضا هو العاين موقوف عقول
طاعتهم ايمانكم وقيل التعدير محذوف طاعتهم ذواتهم ايمانكم محذوف المضاف لان العاين
اليمن الحالفون لا الايمان فعنها قوله **قال** قوامون وبما يتعلق به ايضا ان كان
الحرفان بعينين فان تعلقهما بشي واحد فلهذا الحذف معنى غير متفق الياء ويجوز ان يكون
الياء في موضع الحال فيتعلق بمحذوف تقديره مستحق فحصل الله اياه وصاحب
الحال الضميمة قوامون وبما مضى به فانما في قوله وبما انفقوا يجوز ان يكون محذوف
فيتعلق من انفقوا لا حذف في الكلام ويجوز ان يكون معنى الذي والعائد محذوف اي
وبالذي انفقوا فعلى هذا يكون من الحذف مالا في الضميمة مبداء فاسات ما وثقا
سلك عنه وقرى بالقوام قوامت مواظبة وهو جمع تكبير والذكر والجمع
التصحيح لا يلائم الاكثر بوضعه وقد جعل فيها قوله تعالى وهو في الغر المحجلين
بما حفظ الله في ليلة اوجبه معنى الذي وتكره توسوله والعائد محذوف على الوجه
ومضاهيه وقرى بما حفظ الله بحسب اسم الله وما على هذه القراءة معنى الذي
تكره والمضاف محذوف والتقدير بما حفظ الله او ذين الله وقال القوم من صدره
والتقدير يحفظ الله وهذا خطأ لانه اذا كان كذلك خلا الفعل من ضمير الفاعل
لان الفاعل هنا جمع الملوث وذلك يظهر ضمير وكان يجب ان يكون يحفظ الله وقد
سوي هذا القول وجعل الفاعل فيه الجنس وهو مفرد وتذكره لا يظلم له ضمير الا
تخالفون مثل قوله واللاق ما بين الفاعل حشيه ومثل اللذان ما بينهما وقد ذكرنا وجوه
في المضامع في وجهان احدهما على طرف البحر انما هو من في واضع الاستطاعة اي
او كما مضى جمع في شريكه كما لم يثن والثاني هو من السبب اي والبحر ومن يجب
المضامع كما تقول في هذه الجذابة عقوبة فلا يعواضهم في بيعوا وجهان احدهما
منه من الذي هو الله فلهذا فعل هذا غير متعد وسبب لا محال فلهذا مضى على تقديره

عقوب من البحر قيل ياء والثاني هو من قولك نيت الامر اي ملته فعلى هذا
يكون متعديا وسبب لا مفعوله وعليه من نيت السبيل فيكون مالا لقدمه
عليه **وقوله** شقاق فيهما الشقاق والخلاف فلهذا حصر اضافته الى
بين وبين هذا الوصل الكبير من الزميمة كما مر عليه يجوز ان يتعلق بين ياء
بعثوا فيكون ابتداء ثانيا للبعث ويجوز ان يكون سعة الحكم فيتعلق بمحذوف
ان يرد ضمير الذين يعود على الحكمين وقيل على الزميتين وعلى الاول والثاني
قوله يوقا من حيثها للذين **قوله** **قال** وبالوالدين احسانا في شئ لسانا
او وجه قد ذكرناها في البقرة عند قوله واذا اتينا سائق من امرنا في الجنب
بقراءتهم من وهو ضعف شئ ما قد اورد شيخنا ويقل بفتح الجيم وتكون
وهو وصف ايضا وهو الجاهل وهو شئ قولك وحل فلهذا مضى صاحب الجنب
ان يكون الياء بمعنى وان يكون على ما فيها وتعالى لا الوجهين هو حال من الضام
والعامل فيها المحذوف **قوله** **قال** الذين يخشون فيه الله هما هو متسوب بكل
من من في من كان محال واجمع على معنى من يجوز ان يكون محذوف على قوله محالا
في رواه وهو غير كان وجع على المعنى احسانا على الضم واذم والثاني ان يكون مبتداء
والجواب محذوف تقديره سيفضون وذلك عليه ما تقدم من قوله لا يجب ويجوز ان
يكون خبر محذوف لقوله واخذوا الكافرين عذبا سعيها ويجوز ان يكون التقدير
من الذين ويجوز ان يكون مبتداء والذين ينفقون متطوف عليه والخبر الله
لا يظلم اي يظلمهم والجل والجل لغتان وقد عرفت ما وفيه لغتان آخران الجمل
الحاء والباء والجل يقع الياء واسكان الحاء ومن خصله تعالى من او من العاين
قوله **قال** والذين ينفقون اموالهم ذكاء الناس وبما مفعول من لعله والمضاه
مضاف الى المفعول فعلى هذا يكون قوله ولا يؤمنون بالله متطوفا على ينفقون واللام

في الحسنة ويجوز ان يكون شائفا ويجوز ان يكون رياء الناس بعدد في وضع الحال
ينفقون مرامين فشاء قريشا فشاء هو والجميع عايد على من اعطاه الشيطان و
تصير في هذا من قوله الى ابيهم وليس قد اعلموا والمحسوس بقدها بالذم مثل
فاعل ليس بمحسوسها والقدر في الشيطان او القدر في قوله فاعل ليس في
موضع لثمة اوجه اعداها بوجه طفا على النصارى في قوله واعزها الكافرون والمالك
نصب على انتصبي عليه الذين يخلون والثاني انهم على الرتبة عليه الذين يخلون
وقد كرا ما رآه الناس فقدره كراؤه انه متعول له او حال من على ينفقون ويجوز
ان يكون من الذين ينفقون اي الموصول فعلى هذا يكون قوله لا يؤمنون شائفا
ليلا في بين بعض الصلة ويعنى حال الموصول **قوله** وما اعلمهم في جهنم
احد ما ابتدأوا به في العلم والى وعلما غيرنا وانما قرى ان
ان يكون الذي وصلتهما مستداه وما غير مستداه وقدم الخبر لانه استفهام والماني
انما وذا اسم واحد مستداه وعلما خبر قد ذكرنا هذا في البقرة باسطر هذا
ولو فيها جهنم احد ما على اهلها والكلمة محمول على المعنى لو اسألو المصنف
والثاني انها بمعنى ان الناصية للعلل كما ذكرنا في قوله لو تعم الف سنة وغيره وكذا
ان يكون بمعنى ان الشيطانية كناية في قوله ولو اعجبكم اي واى شيء علم ان اسوا وتدين
على الوجه الآخر اعنى علمهم في الايمان **قوله** فقالون في جهنم من يقول
ليعلم والتقيد لا يعلمهم او لا يعلم احدا ويظلم معنى نقص او نقص وهذا مستداه
الى المعنى والموضع مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه
ومعناه واقام المضاف اليه مقامها وان تكن حسنة يصاغها صفت نور
لكن استعملوا هذه الكلمة وشبه النون لغتها وتكونها بالواو فان حركت نون
تحو وتكون كل الشيطان والرياء الذين وحسنه بالرفع على ان كان التامة والنصب

في الحسنة ويجوز ان يكون شائفا ويجوز ان يكون رياء الناس بعدد في وضع الحال
ينفقون مرامين فشاء قريشا فشاء هو والجميع عايد على من اعطاه الشيطان و
تصير في هذا من قوله الى ابيهم وليس قد اعلموا والمحسوس بقدها بالذم مثل
فاعل ليس بمحسوسها والقدر في الشيطان او القدر في قوله فاعل ليس في
موضع لثمة اوجه اعداها بوجه طفا على النصارى في قوله واعزها الكافرون والمالك
نصب على انتصبي عليه الذين يخلون والثاني انهم على الرتبة عليه الذين يخلون
وقد كرا ما رآه الناس فقدره كراؤه انه متعول له او حال من على ينفقون ويجوز
ان يكون من الذين ينفقون اي الموصول فعلى هذا يكون قوله لا يؤمنون شائفا
ليلا في بين بعض الصلة ويعنى حال الموصول **قوله** وما اعلمهم في جهنم
احد ما ابتدأوا به في العلم والى وعلما غيرنا وانما قرى ان
ان يكون الذي وصلتهما مستداه وما غير مستداه وقدم الخبر لانه استفهام والماني
انما وذا اسم واحد مستداه وعلما خبر قد ذكرنا هذا في البقرة باسطر هذا
ولو فيها جهنم احد ما على اهلها والكلمة محمول على المعنى لو اسألو المصنف
والثاني انها بمعنى ان الناصية للعلل كما ذكرنا في قوله لو تعم الف سنة وغيره وكذا
ان يكون بمعنى ان الشيطانية كناية في قوله ولو اعجبكم اي واى شيء علم ان اسوا وتدين
على الوجه الآخر اعنى علمهم في الايمان **قوله** فقالون في جهنم من يقول
ليعلم والتقيد لا يعلمهم او لا يعلم احدا ويظلم معنى نقص او نقص وهذا مستداه
الى المعنى والموضع مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه
ومعناه واقام المضاف اليه مقامها وان تكن حسنة يصاغها صفت نور
لكن استعملوا هذه الكلمة وشبه النون لغتها وتكونها بالواو فان حركت نون
تحو وتكون كل الشيطان والرياء الذين وحسنه بالرفع على ان كان التامة والنصب

في الحسنة ويجوز ان يكون شائفا ويجوز ان يكون رياء الناس بعدد في وضع الحال
ينفقون مرامين فشاء قريشا فشاء هو والجميع عايد على من اعطاه الشيطان و
تصير في هذا من قوله الى ابيهم وليس قد اعلموا والمحسوس بقدها بالذم مثل
فاعل ليس بمحسوسها والقدر في الشيطان او القدر في قوله فاعل ليس في
موضع لثمة اوجه اعداها بوجه طفا على النصارى في قوله واعزها الكافرون والمالك
نصب على انتصبي عليه الذين يخلون والثاني انهم على الرتبة عليه الذين يخلون
وقد كرا ما رآه الناس فقدره كراؤه انه متعول له او حال من على ينفقون ويجوز
ان يكون من الذين ينفقون اي الموصول فعلى هذا يكون قوله لا يؤمنون شائفا
ليلا في بين بعض الصلة ويعنى حال الموصول **قوله** وما اعلمهم في جهنم
احد ما ابتدأوا به في العلم والى وعلما غيرنا وانما قرى ان
ان يكون الذي وصلتهما مستداه وما غير مستداه وقدم الخبر لانه استفهام والماني
انما وذا اسم واحد مستداه وعلما خبر قد ذكرنا هذا في البقرة باسطر هذا
ولو فيها جهنم احد ما على اهلها والكلمة محمول على المعنى لو اسألو المصنف
والثاني انها بمعنى ان الناصية للعلل كما ذكرنا في قوله لو تعم الف سنة وغيره وكذا
ان يكون بمعنى ان الشيطانية كناية في قوله ولو اعجبكم اي واى شيء علم ان اسوا وتدين
على الوجه الآخر اعنى علمهم في الايمان **قوله** فقالون في جهنم من يقول
ليعلم والتقيد لا يعلمهم او لا يعلم احدا ويظلم معنى نقص او نقص وهذا مستداه
الى المعنى والموضع مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه مستداه
ومعناه واقام المضاف اليه مقامها وان تكن حسنة يصاغها صفت نور
لكن استعملوا هذه الكلمة وشبه النون لغتها وتكونها بالواو فان حركت نون
تحو وتكون كل الشيطان والرياء الذين وحسنه بالرفع على ان كان التامة والنصب

التي هي مذهب المذهب بالاعتقاد ومن العرب من يذهب إلى
حيثما وجب واجب واشتقاقه من الحاجة وهي المبالغة لا كما يرى بعض الحكماء
أيضا والتقدير لا يقر بها في النهاية الا في حال السقوط وهو السقوط في الوجود
الاشياء بالمراد بذلك حتى يتسلسلوا متعلقا بالعالم فيجب سلكهم سعة لا يرد
الغايضة معقول جاءه وانما يوردون الغايضة على فاعل الفعل شبه غايضة لا كان
يعطى اذا امكنها من غير ما يستغنى عنه من غير الف وفيه وجهان احدهما
هو تقديره يحوط وكان الضمان نحوها قلب الوارد وان مكنت والآخر انما فيها
لحقتها والثاني انه اراد الغايضة تحذف مثل سيد وسيت او تستر بقرينة ضلالتهم
وبالف وفيها معنى فيقول لا يستغنى عنه في الجوع فليس هو الجوع فلهذا في الغايضة
عطف ما بعده على ما قبله وجواب الشك في هذا وانما معطوف على كثر ان كان
احد متعلقا بمعقول فيقول اوصدوا سميتا وقيل هو على تقدير حذف الياء
بمعنى يوردون حكم الياء زائدة على استحوذوا بقرينة وفي الكلام حذف اي استحوذوا
به او منه وقد ظهر ذلك في آية المائدة **وله تعالى** من الكتاب سعة للصيد بشره
قال من الغايضة في قوله ويوردون مثله وان شئت جعلتهما ما يلي من الموصولة
هو قوله من الذين اوتوا وهو ما لا يقتضيه ويحال تلك التيسير وتيسير التيسير وهو
معقول به وليس يظن وهو كقولك اخطأ الطريق وتيسيرا وتيسيرا كان
التيسير وقيل على الحال **وله تعالى** من الذين هادوا فيه مثله واجدها الله خبر
بشأنه وحذف حرفه لك تقدير ان احدهما تقدير من الذين هادوا واقره وقوم
فقوم هو المبتدأ وما قبله الخبر بمنفرد نعمت لقوم وقيل التقدير من الذين هادوا
من يعرفون كما قال وما بينا الا الله اي من له بين هذه بركة موصوفة مثل قوم
تعلقوا لان الموصولة لا يحذف دون جملته والوجه الثاني ان من الذين هادوا

التي هي مذهب المذهب بالاعتقاد ومن العرب من يذهب إلى
حيثما وجب واجب واشتقاقه من الحاجة وهي المبالغة لا كما يرى بعض الحكماء
أيضا والتقدير لا يقر بها في النهاية الا في حال السقوط وهو السقوط في الوجود
الاشياء بالمراد بذلك حتى يتسلسلوا متعلقا بالعالم فيجب سلكهم سعة لا يرد
الغايضة معقول جاءه وانما يوردون الغايضة على فاعل الفعل شبه غايضة لا كان
يعطى اذا امكنها من غير ما يستغنى عنه من غير الف وفيه وجهان احدهما
هو تقديره يحوط وكان الضمان نحوها قلب الوارد وان مكنت والآخر انما فيها
لحقتها والثاني انه اراد الغايضة تحذف مثل سيد وسيت او تستر بقرينة ضلالتهم
وبالف وفيها معنى فيقول لا يستغنى عنه في الجوع فليس هو الجوع فلهذا في الغايضة
عطف ما بعده على ما قبله وجواب الشك في هذا وانما معطوف على كثر ان كان
احد متعلقا بمعقول فيقول اوصدوا سميتا وقيل هو على تقدير حذف الياء
بمعنى يوردون حكم الياء زائدة على استحوذوا بقرينة وفي الكلام حذف اي استحوذوا
به او منه وقد ظهر ذلك في آية المائدة **وله تعالى** من الكتاب سعة للصيد بشره
قال من الغايضة في قوله ويوردون مثله وان شئت جعلتهما ما يلي من الموصولة
هو قوله من الذين اوتوا وهو ما لا يقتضيه ويحال تلك التيسير وتيسير التيسير وهو
معقول به وليس يظن وهو كقولك اخطأ الطريق وتيسيرا وتيسيرا كان
التيسير وقيل على الحال **وله تعالى** من الذين هادوا فيه مثله واجدها الله خبر
بشأنه وحذف حرفه لك تقدير ان احدهما تقدير من الذين هادوا واقره وقوم
فقوم هو المبتدأ وما قبله الخبر بمنفرد نعمت لقوم وقيل التقدير من الذين هادوا
من يعرفون كما قال وما بينا الا الله اي من له بين هذه بركة موصوفة مثل قوم
تعلقوا لان الموصولة لا يحذف دون جملته والوجه الثاني ان من الذين هادوا

ان يكون كالا من الالف كذب ولا يجوز ان يتعلق بالكذب لان يقول المفسر لا يفتقر

عليه فان جعل على التدين خاز **قوله تعالى** هؤلاء اعداء مستقيمون في حقهم
نصيب يقولون والحقين كقوله اخصموا بينهم من قبل الله في خصمه
وبالحج يقولون مثل يشتركون الضلالة ويبرهون وقد ذكر **قوله تعالى** انهم
ضيق ام سقطت على الله وضيق وكذلك ام يحسبون انهم
ينصب الفعل اذا اعتدوا عليه وله مواضع يلغى فيها وهو شبه في عوالم الافعال
بطنب في عوالم الاشياء والنور اسلم فيه وليس يكون في ذلك كسب القوت
ولما ان الغراء ان يكتب بالالف ولو عمل في امر من العطف وهو الغاء
ويجوز في غير القرآن ان يجمع الغاء وليس في الفعل الغاء لان **قوله تعالى**
من امرنا انما نورد على الكتاب وقيل ابراهيم وقيل على محمد صلى الله عليه وسلم
سعدا عن سعد بن جبير جلودهم بغير الاذعان لا يفسد من عرفه وشرط القوم
ان لا يظهروا غوا لا يسل يدنا بعد ذلك الا يغلول وقيل قد يلى الى الشاوي في نفسه
قوله تعالى والذين استجابوا لحياتيكون في موضع ضيق على الذين كفروا وان يكونوا
مقاعا على المؤمنين وعلى الاستيفاء واخبر شدة قهرهم فاعلم فيها حال المفعول في حقهم
او من جنات لان فيها خير من الخلق اجمعين كما يجوز ان يكون سفة لجنا على الخب
الكافرين ولهم فيها الزواجر حال وصفه **قوله تعالى** واذا حكمتم من الذين ان يحكموا
بالعدل في العاقل فاذا اتيان انهم قد فعل يعرفون قدروا وان يحكموا اذا
سكتهم ويحكموا المذكورة معسرة للزوف فلا موضع لان يحكموا لانه من
الزوف مفعول ما ذكر ولا يجوز ان يغلبوا لان ان يحكموا لان مفعول المذنب لا
موقع عليه والوجه الثاني ان نصب اذا ايتا من كره وان يحكموا به ايضا والقدرة
ان يكون حرف العطف منع ان يحكموا لكن فصل بينهما بالشرط كقولنا لا عسى
عبرنا انما كسبه اذويه العصب ويومنا اذ يمتها فعلا وبالعقل يجوز ان يكون

مفعول لا والى يكون سالا نعم ما يعظكم به اجملة خبران وفيما في اذويه اذها
يعني اذويه نامة ويعظكم صفه موصوف يمدحون هو المحسنون بالحق
تدين نعم الذي يحسبكم بدقولك نعم الزوال لئلا يمتا كان يد وهذا جار مجاز
يعني ان المحسنين بالذبح هنا ممدوح والثاني انما يعني الذي وما بعد صلتها
والموصوف هنا مفعول نعم والموصوف ممدوح اي نعم الذي يعظكم به نادية الزاوية
والحكم بالعدل والثالث ان يكون مذكرا موصوفا والفاعل ضمير المخاطبة
تكونه تعالى ليس بمللير **قوله تعالى** واذا لا يبر منكم منكم حال من او اذوا ولا
تدين **قوله تعالى** من حال من الضمير ممدوح او من الضمير في ممدوح وممدوح من
الذين عطفوا في اذوا على الممدوحين وان وما عطف في نفسه ممدوحا وقد
ان في موضع الحال من الفاعل في يردون والطاعون يوفت وذلك وعاد
بهم هنا وقد عطفوا عليه في البقرة ان يسلمهم شيلا لا اي فيضوا شيلا ولا عطف
بهم شيلا لا تعني شيلا لا موضع اهل المدين موضع الحق **قوله تعالى** تعالوا لندع
الحرا ونذكر ان ذلك في الاعمال ويقراء شاذ ابقم الامم وفي هذه الآية
سماها اقباطا ثم نعم الامم من قبل واوالضمير يصدقون في موضع الخطب ممدوحا
اسم الممدوح والممدوح ممدوح قبل هو ممدوح **قوله تعالى** كيف اذا احاطهم نصيبه
اي قلوب يصدقون ويعلقون حال **قوله تعالى** في انفسهم شقاق بطونهم وقيل
سماها الى اربع الفهم وهذا ضعف لان الضمة لا تعمل فيما قبل **قوله تعالى** لا يظلم
ظلم في موضع نصب مفعول له واللام تعني انفسا واذ ذاقوا حال من الظمير
في افعالهم وهو مفعول به في نصب انفسهم اذ ذاقوا الظلم والعامل فيه خبرايت
وهو ما اوله واستغفرهم الرسول ولم يقل واستغفرهم مفعول لانه رجع من الخطاب
الى الغيبة لما في الآية القاهر من الدلالة على انه رسول ويجوز ان يعطى المفعول

وقيل هي المتعدية الى واحد وتوابعها مال وزججها عدل او مال من الضم في جواب
قوله حال فلا وتلك فيه وتجهان احد ههنا ان لا الاول ساكنة والقديم
 فذلك لا يؤمنون وقيل الثانية زايده والقسم معتبر من النفي والنفي
 والوجه الاستفهام لا نفى لشيء محذوف تقديره فلا يفعلون ثم قال فلا تترك
 لا يؤمنون ولا يمتنعون شيئا او حال من قال فاعل خبر ولم لا يعودوا يعطون
 على محمولك وفي انفسهم يتعلق محذوف انما في الطرف بالفتحة واما محمول محذوف
 ويجوز ان يكون في انفسهم ما لا يخرج وكلاهما على ان لا يكونا متعلقين
 واحد ويجوز ان يكون التعدية الى التثنية في انفسهم اذ هو ما استغنى عنه
 لمخرج فيتعلق محذوف ويجوز ان يتعلق بمخرج لانه يقول **قوله** هذا الامر
 وما يجوز ان يكون معنى النفي وكثرة موصوفه ومتعدية
 فيه وجهان احدهما ان التعدية الى الامر مسليها وموصفها نصب كسرها
 والثاني انما بمعنى المفسرة للقول وكذا جواب من كثر انما او قلنا او
 او خبرها يقوله بكثرة الواو على اصل النقاء الساكنين والفتح ابتداء لعمدة الراء
 وكان الواو بمنزلة النية ما فعلوا الما ضمير احد مصدرى الفعلين وهو
 المفعول والخروج ويجوز ان يكون ضمير المكتوب وذلك عليه كبنا الا فليس بمفعول
 بل اسنى الفعل المخرج وتعليق المعنى لان المعنى فعله قليل منهم بالنصب على اصل
 باب الانشاء والاول اقوى ومنهم سبعة قليل وثبتا ميمزوا قد جازى بغير
 ومن هذا يتعلق ايضا محذوف ويجوز ان يكون ما لا من امر هو اها مفعولان **قوله**
قوله من الحسن حال من الدنيا ومن المجرور في عبيدهم وحسن المجرور على ضم التثنية
 قري بالمكانها مع فتح التاء على قبل هو حال وهو وليد في موضع الجمع اي رزقا
قوله ذلك مبتدأ وفي الخبر وجهان احدهما الفصل بسفحة ومن هذا الخبر

والوجه الثاني ان لا يؤمنون وقيل الثانية زايده والقسم معتبر من النفي والنفي والوجه الاستفهام لا نفى لشيء محذوف تقديره فلا يفعلون ثم قال فلا تترك لا يؤمنون ولا يمتنعون شيئا او حال من قال فاعل خبر ولم لا يعودوا يعطون على محمولك وفي انفسهم يتعلق محذوف انما في الطرف بالفتحة واما محمول محذوف ويجوز ان يكون في انفسهم ما لا يخرج وكلاهما على ان لا يكونا متعلقين واحد ويجوز ان يكون التعدية الى التثنية في انفسهم اذ هو ما استغنى عنه لمخرج فيتعلق محذوف ويجوز ان يتعلق بمخرج لانه يقول

شأن جمع شبه وفي الجماعة واسمها شبه وتصغيرها شبه فانما شبه
 من قوله فاسمها شبه ومن ثاب ثوب اذا رجع وتصغيرها ثوبه وثبات
 حال ولذلك **قوله** حال من اسم ان في معنى النفي او كثره موصوفه وليطابق
 صلبه او جهة ومنكم خبران واذا لم يظرف لانهم **قوله** حال ليقولن بفتح اللام
 على الفطنت وقرى بفتحها تحالا على معنى من ومن الجمع كان امرهم محفوفة من التثنية
 واسمها محذوف ان كان لم يكن الا ان المودة والمودعة في لانه قد فصل بينهما
 ويقراء بالفاء على لفظ المودة وموكلهم مقرر من قوله ومن المحلى بها وهو قوله
 ما يلقى وقيل ليس بمنزلة محلى ايضا يقول اي يقول كان لم يكن واليقي للماء
 المحذوف تقديره يا قوم ليقي واو على يثقل في محذوف اليق في الكلام سادس محذوف
 بل يدخل على الفعل في الحرف التثنية فاعوزنا نصب على جواب النفي وبالرفع على
 تقدير فانما اقوز **قوله** حال او يقلب فتوق ادعت اليها في الفا لا انها من
 الشقين وقد اظهرها بعضهم **قوله** حال وما لكم ما استفهام ولكم خبر ولا ياتي
 في موضع الحال والعامل فيها الاستفهام كقول مالك قايما والمستضعفين
 مطلق على اسم الله اي في سبيل المستضعفين وقال الميزه هو عطف على التثنية
 وليس شملين يقولون في موضع جر صفة لمن عقل من المذكورين ويجوز ان يكون
 بالانتماء اعني الظاهر اهلها والالف واللام بمعنى النفي لم يثبت اسم الفاعل وان
 كان ممثلا للقرية في اللفظة لانه قد عمل في اسم الظاهر المذكور وهو اهل وكل اسم فاعل
 اذا جرى على غير من قوله قد كره وتاينه على سبب الاسم الظاهر الذي عمل به
قوله حال اذا فرقت منهم اذا هاهنا المفاجاة والنفي ظرف مكان وهو مكان
 ويشل هذا يجوز ان يكون خبر اللام الذي بعده وهو مرفوعا هاهنا ومنهم سبعة فرق في
 عشون حال والعامل في الطرف على هذا الاستفهام ويجوز ان يكون في الخبر

والوجه الثاني ان لا يؤمنون وقيل الثانية زايده والقسم معتبر من النفي والنفي والوجه الاستفهام لا نفى لشيء محذوف تقديره فلا يفعلون ثم قال فلا تترك لا يؤمنون ولا يمتنعون شيئا او حال من قال فاعل خبر ولم لا يعودوا يعطون على محمولك وفي انفسهم يتعلق محذوف انما في الطرف بالفتحة واما محمول محذوف ويجوز ان يكون في انفسهم ما لا يخرج وكلاهما على ان لا يكونا متعلقين واحد ويجوز ان يكون التعدية الى التثنية في انفسهم اذ هو ما استغنى عنه لمخرج فيتعلق محذوف ويجوز ان يتعلق بمخرج لانه يقول

فوق مبتداء ومنهم من يفتد ويحشرون وهو المائل في اذا وقيل ان الزمانية
بفتح لان اذا الزمانية تفعلا وانما ما قبلها كانت من صلبه وهذا هو
لان الله يصير التقدير فلا يكتب عليهم فقال في وقت خشية من الله
والجواب لا جواب لما اذا عمل بها ما تفعلا كان العارل بها جوابا لما اذا
ليس جواب بل هو جواب لما تفعلا والمصدر مضاف الى المفعول والاشد مضاف
على الخشية وهو محذوف ويجوز ان يكون منصوبا عطفا على موضع الكاف والقول
قوله الشدة خشية كالقول في قوله الشدة ذكر او قد ذكر **قوله** اخاهي شوطها واما
زايون يكثر قولها على ان الشرطية لقوى معاها في الشوط ويجوز معها وقد كثر
الجواب وقد جرى في ذلكم الرفع وهو شاهد ووجه انه مذهب الفراء ولو كنتم يعني
واكنتم وقد ذكرنا ان كل فعل مبتداء والمضاف اليه محذوف اي كل ذلك ومن
عند الله الجبر لا يكادون حال ومنه الفراء ان من وقف على الامم من قوله ما هو الامم
والجس مؤنث وقع واللام في التثنية مشبهة بها ولا هو غير مبتداء **قوله** فاعلم
تا اصابك من سنة ما شريفة واصابك من عيبك والجواب من الله ولا
حسن ان يكون بمعنى الذي لان ذلك مقتضى ان يكون المصيب له ما فيه من نقصا
والمقتضى على العسوم والشرطية والمقدرة فهو من الله والمراد بالآلة المحل
فلذلك لم يقل يا اصبحت **قوله** حال قوله اي ارسالة ويجوز ان يكون مبتداء اي
ارسالا والناظر يعلق بارسالنا ويجوز ان يكون حال من قول **قوله** فاعلم حال
من الكاف وعليهم يعلق محذوف ويجوز ان يكون حال من قوله فاعلم محذوف **قوله**
قوله طاعة خير مبتداء محذوف اي من طاعة ويجوز ان يبتداء اي عذبا او ما
شامعة بيت الاصل ان تفع التام لانه فعل ايض ولا يفتد به التام لانه
الطائفة بمعنى النفرة وقد جرى باذعام التا وفي الظاهر على ان التا لا يكون ادعائها

ايضا ان كانت من مخرج الطاء والظاء والقوى بها الاستعلاء بها اطلاقا ومخرجها
ويقول بغير ان يكون خطبا للتي على الله عليه وان يكون للطائفة ما يستحق
ان يكون ما يفتد ما يغني القى وموضوعة ومضد **قوله** اذا عوايدا الالف
فواذا عوايد يفتد معناه يقال افع الا مزيغ والباء وايدع الا عو وعول مثل في
نقى محذوفه يستحقونه منهم منهم حال من الذين ومن المشرق في استحقاقه
الاف لا تستحق من على نعم والمضى لانه ان من العيبك لم يخلطه باتباع الله
الاف لا تستحق ومن ذلك في العن او من كان غير مكلف وقيل هو مستحق من
قوله لعلم الذين يستحقونه منهم اي كان يعلم المستحقين لا الغليل منهم وقيل
هو مستحق من قوله لو يفتد فيه اخلا لا ذكر الذين والخوف من الغليل منهم
وقيل هو مستحق من قوله لو يفتد فيه امتلا لا كثير الذين كان من عند غير الله
لو خذوا فيه التناقض لا الغليل منهم وهو من معنى النظر **قوله** فقال
الطاعة طاعة هذا الفعل على قوله فقال ان في سبيل الله وقيل على قوله الكرم
وقيل على قوله فقالوا ولياء الشيطان لا يكلف في موضع نصب على حال
فتنك المفعول الثاني باسا وتكيد لا يميز **قوله** فقال متعيا اليها فاعلم
وهو مفعول من القوت **قوله** فقال تحية اصلها تحية وهو تفعله من حيث فقل
مكة الياء الى الحاد ثم ادغمت وبنوا اصله جيوتهم حذف الياء على ما ذكرنا
مواضع باليس اي تحية احسن او يفتد اي ردوا شلها اي تحية المضاف **قوله**
قوله اعلا الله الا هو قد ذكر في اية الكرسي ليعلمكم جوابا فيسرحولوف فيكون
يكون مشا نفا لا موضع له ويجوز ان يكون خبرا عن المبتداء الذي هو المفعول
التقدير في يوم القيمة وقيل على ان هذا الذي يجمعكم في القبور مفعول هذا يجوز ان يكون
حالا اي يجمعكم معضين الى حساب يوم القسامة لا رب فيه ويجوز ان يكون حالا

من يوم القيمة والهاء تقوى على اليوم ويجوز ان يكون سبعة لمصدرة فياي
جمعاً لا يرب فيه والهاء تقوى على الجمع **قوله** فما لكم سبيل
وغيره فيبين حالها الطرف الذي هو لكم او العاسل في الطرف وفي المسار
على ان وجهين احدهما ان يكون متعلقاً بمعنى قدس والمعنى وما لكم مقرون
امور المذاهب في حذف المضاف والثاني ان يكون حالاً من قدس اي فيسب
مقتربين في المناقير وفي قوله شبه على الحال **قوله** كما كثر والكانت
لمصدر محذوف وما مصدرية فيكون قطعك على كثر وقى وسواء بمعنى ستوي
وهو مصدر في موضع اسم الفاعل **قوله** الايتيولون في موضع نصب استنكاه
من جهة المفعول في فاقناوهم سبكم وفيهم شاف بالطرف لانه قد وقع سبعة
وان رفعه بالابتداء والجملة في موضع خبر صرت فيه وجهان احدهما لا
موضع هذه الجملة وهي دعاء عليهم يصيرون عندكم من القائل الثاني لها
موضع وفيه وجهان احدهما هو من سبعة لقوم وما بينهما صفة ايها و
ثانيها هو معترض وقد قرأ بعض النحاة بفتحكم وفتحهم شاف حصرت صدق
محذوف او جافوا وكرر الثاني موضعها نصب وفيه وجهان احدهما موضعها
وقد مراد به تقديرها وياؤوكم قد حصرت والثاني هو صفة لموصوف محذوف
اي جافوا وكرر ما حصرت والحذف حال مؤنونة ويقراء حصرة بالنصب على
احمال الجر صفة لقوم وان كان قد قرئ حصرة بالرفع فعلى انه خبر وسددهم
بتدأ والجملة حال ان يقال لو كرر اي ان يقال لو كرر فهو في موضع نصب او خبر
على ما ذكرنا من الخلل انكم عليهم سبيلاً لكم متعلق بمجمل وعلية حال من السبيل لان
كنايا عليهم **قوله** قال اركسوا الجمل وركسوا الجمل وهو متعلق بالمفعول
واحد قرئ بركسوا التشديد للمقل والكثير سقا وفيها لغة اخرى ركسه لغة

116
بمن سبعة ولا تشديد ولا علم احداً قراءه **قوله** فقال وما كان لمؤمن ان يقتل
نفساً الا خطأ ان يقتل في موضع رفع اسم كان ولمؤمن خبر الاخطاء استنكاه
بمن من الاول لان الخطا لا يقتل تحت التكليف والمعنى لكونه خطأ وحكمه
كما افقر ربه تداء والخبر محذوف اي فعلية مخبر برفقة ويجوز ان يكون خبراً والبتداء
محذوف اي قال الواجب عليه تجرؤوا بالجملة خبر من وقى خطأ بغير خبر وفيه وجهان
احدهما انه خفف الخبر فقلها القاصداً كالصور والثاني انه حذفها حذفاً
فعلياً مثلاً ومن قبل توتها خطا سبعة مصدر محذوف اي قتل خطأ ويجوز ان
يكون مصدر في موضع الحال اي محلياً واسلوية وفيه مثل هذه وهذه المنة
اسم للمؤدى به مثل الحبة في الثمن المذوق ولذلك قال سبعة الى اهلها والفعل لا
اسم الا ان يصدقوا قبل ما استنكاه منقطع وقبل هو مثل المعنى فعلية ويد في
الجملة لان في حال الصدق عليه بها فان كان اي المفعول ومن هو خبر كان وكسبه
حذف وقيل يتعلق به لان عدوا في معنى عدا وقيل يعمل محذوف اي قتل برفقة
فعل القائل نصيباً اي فعلية ويجوز في غير القرآن النصب على تقديره فيتم صومهم
توبه مفعول من اجله والتقدير شرع ذلك لكم توبه منه ولا يجوز ان يكون القائل
فيه ستم اذ على حذف مضاف تقديره لو قرع توبه والمفعول توبه من الله وقيل هو
مصدق منصوب بفعل محذوف تقديره ويات عليكم توبه منه ولا يجوز ان يكون في
موضع الحال لانك لا تملك فعله من انما خبراً من الله لم يعرف ان قد ردت
مضاف جاز اي صاحب توبه من الله ومن الله سبعة توبه ويجوز في غير القرآن
اي ذلك توبه **قوله** فقال ومن يقتل من يتكاه وسفقتي حال من خبر القائل
بتداه ويجوز خبر من وقال تعالى من يحذوف تقديره تجزها ما لا فيها فان
شئت جعلته من المذموم لان قوله وان شئت من المذموم وقيل التقدير جاز انما لا

قوله غضب الله عليه ولعنه فغطف عليه الماضي فعل هذا يكون الماضي
المضروب لا غير ولا يجوز ان يكون حالا من الحاء وفيه لو تميزا بعد الماضي
من المضاف اليه والثاني انه فعل برح حاجب كالحال كالحال **قوله**
تعالى فبيضا بياض بالياء والياء والنون من التبيين وبالثاني والياء والنون
من التبيين وهذا مستقر بان في المعقول الذي من معنى القدر او نكح من موصوفه
التي تعني لان النكح لا يقع الا في المستقبل والذي نزلت فيه الآية قال الميت
الذي اليه السلام كنت مؤمنا وقوله والسلام بالالف التثنية وقوله بلغ الامم
من غير الف وباشكالها مع كسر التين ونقصها وهو الاستلام والعلم است
مؤثرا في موضع نصب القول والجمهور على تسوية الالف وكسر الثانية وهو
مستوفى من الالف وان يقرأ بفتح الهم الثانية وهو ايضاً للفعول من استه تدفون
حال من غير الفاعل في بقولها كذلك الكاف غير كان وقد تقدم عليها وكان
لشبهها ان الله كان الخبير على كسر الالف على استيفاف وقوى بفتحها وهو نحو تيسر
قوله **تعالى** من المؤمنين في موضع الحال وصاحب الحال القاعدون والعال
يستوفى ويجوز ان يكون حالا من الضمير في القاعدون فيكون العاقل في القاعدون
لا في الالف واللام معنى الذين غير اولي الضمير بالرفع على انه صفة للقاعدون
لانه لو قصد به قصدوم ايمانهم وقيل هو بدل من القاعدون وقيل بالنسب
على الاستشاه من القاعدون او من المؤمنين او حالا وبالحرف على الصفة للمؤمنين
والجاء دونك منطوق على القاعدون متعلق بالجاهدين رتبة قبل هو
مضمر في قوله تعالى وقيل حال اي ذوى رتبة وقيل هو تقدير حذف الجاهدين اي
وقيل هو واقع موقع الطرف اي في رتبة ومنزلة وكلا المعنوي الاول لو عدوكم
من الثاني والى وكل اي وكلهم والعايد محذوف اي وعد الله ابراهيم قوسمدين

من غير الفاعل لان معنى فضله ابراهيم وقيل هو مفعول بفتح الف
وقيل التقدير ابراهيم **قوله** **تعالى** ونبات قيل هو بولس ابراهيم وقيل القدير وقيل
وقيل ونبات ونبات وقيل هو مفعول على ما قبله وقيل هو مفعول في قوله
سفره وقيل مثله **قوله** **تعالى** قولا لعل الاكمل نوافه وهو يجوز ان يكون ما حيا
ويذكر بالماله ظاهري حال من ضمير المفعول في قوله فهو غير محضة اي ظاهري انفسهم
قالوا فيه ونبات احدتها هو مال من الملائكة وقدمه مقدرة وخزانة وليك
ودخلت الفاء في التي من الامم المشاهدة بالشروط وان لا يمنع من ذلك لانها
لا تصير معنى الاستشاه والثاني ان قالوا الخبر والعايد محذوف اي قالوا المحذوف
كسر حذف التثنية في الاستشاه مع حرف الجواز ذكرنا في قوله فاعلم بيقين وان شاء
قالوا الخبر وذكرتم وفي الاخر يتعلو بفتح السين الركن استيفاف بمعنى التوضيح
فما جاز واستوفى على جواب الاستشاه لان النفي سار شانا بالاشتهاف وقيل
وكم يثبت **قوله** **تعالى** الا المستضعفين استشاء ليس من الاول لان الاول
قوله توفاهم الملائكة ظاهري انفسهم واليه يعود الضمير من ثاويهم وقاولة
عشاء بالخالف غير المحرمة مع القدرة والا المستضعفين من الرجال غير العاجزين
فمن شاك ان شقطةا ومن الرجال من الضمير في المستضعفين او من نفس
مستضعفين لا يستطيعون مجوز ان يكون شاك وان يكون عملا مستعينة من
تعلق الاستعانة **قوله** **تعالى** ابراهيم الماضي من الضمير يخرج ثم ذكر كبره ثم عطف على
نحوه وقوله بالرفع على الاستشاه اي في قوله بفتح السين وقيل بالنسب على الضمير لان
المتعلقه على الشرط المتعلقه عليه معنى كرامة في الواو والقاء **قوله** **تعالى** ان
تصروا في انفسكم واودعتموهن من لانه عند الامم من عند الله
هو من محذوف اي شيا من الضمير في قوله اعداء وقيل هو تقدير في قوله

مها

مثل القبول والولوج فلذلك لم يجمع وكذا من عداها وشأنه
لم يصحوا في موضع رفع صفة لطيفة ومبدأ التميز على مقتضى الطائفة ولو كان
لم يصل لكان على عطفها ولو تعللوا بمعنى ان تفعلوا وان تفعلوا الى ان تفعلوا
قوله تعالى قياما وقعودا وعلى جنوبكم نحو انما هذا لفظا منتزعا من الفعل والوزن الحكيم
افعلل والمصدر الطائفة على فعلية واما قوله طائفة من الناس فاعل اخر وهو
تفعلول من التوقف **قوله** ان تكونوا بغيرها الا ان تكونوا ما لم يكن
على كبري وهو شرط وقرى ان تكونوا بغيره فكلون بكسر الشا وتلك المنعاه
وهي لغة **قوله** يا محمدا من الخطاب وتعدى نظيره انك الله المفعول ما
تعدى به والفعل بمراتب الشا اذ عتبت وهو من الزاى وهو متعد الى مفعول
وبعد المنع تعدى الى مفعولين اخرهما الكاف والاخر محذوف الى انك في
المعنى طمأنينة وهو متعد الى مفعولين ايضا وهو قبل التشديد متعديا واحدا كونه
لا تفعلون فصيحا بمعنى نحاصم واللام على بابها الى لاجل الحامين وقيل وقيل
بمعنى من يستحقون بمعنى يظلمون الخفاء وهو مشتاق لا موضع له او يفتنون
عن القائل منهم **قوله** ما انتم هاؤلاء ما دلتهم قدوة كراه في قوله ثم اشرف
هاؤلاء فتسلون انفسكم ام من قنا منقطع **قوله** او يظلم نفسه او ههنا
التصديق ما ابعده وقد كراهه في غير موضع **قوله** ثم يرم بدجواه المذنبين
على الاشهر وفي قوله عليه دليل على ان الخطية في حكم الاثم وقيل يعود على احد
الذين المذنبين عليه باز وقيل على الكب المذنبين عليه بقوله وترك وقيل
يعود على المكسب والفعل يدل عليه **قوله** ولا فضل في جواب قوله
اعدهما قوله لم يمت وعلى ان يكون قد عد من الطائفة المشركين اهل الجاهلية
والثاني ان الجواب محذوف تقديره لا تملكون ان تقاتلوا فقال لم يمت

قوله تعالى

لقد مئت بذلك ومثل الجواب هنا حذفه في قوله ولو لا فضل الله عليكم وجهه
وان الله تعالى حكيم وما يضر ذلك شي من زائد وشي في معنى ضرر فهو في موضع
الاستدلال **قوله** من جواهر من في موضع جزم صفة لكثير وفي الجوى ونحوها الى
في الناحية فعلية يكون في قوله لا تملكون ان تقاتلوا احد ما هو استثناء منقطع في
نصبه ان من لا تقاتل من حيث من جهر الناحية والثاني ان في الكلام حذف
مضاف تقديره الا يخفى من امر فعل هذا يجوز ان يكون في موضع جزم لا من جواهر
وان يكون في موضع نصب على اصل باب الاستثناء ويكون متصلا والوجه
الآخر ان الجوى يقوم الذي يفتن
متصل فيكون ايضا في موضع جزم وليس على
نظرا لا صلاح وان يكون صفة له فتعلق محذوف وانفعا مفعوله وال
سنوات من واوصوف فونه بالتون والياء وهو ظاهر **قوله** انما جازا
انما جازا اظهار القاف لان الثانية سكنت بالجر ومركبها عارضة لا لانه
الساكنين والهاء في قوله ونفسه مثل الماء في بوءه اليك وقد حكينا عليها
قوله لمن يشاء اللام تعلق بغير **قوله** انما انما تاهم جميعا على
وزاوية كل الارواح فيه من مخرو شمر ونحوها ونحوها على افراد وقيل على
الواحد والجمع ويقال اشامل سل فخذ ان يكون صفة مفردة مثل امرأة
خفت ويجوز ان يكون جمع ايث قلب قلب وقد قالوا ايت من هذا
المعنى ويقال اشا والواحد اش وهو الغم واسله وث في الجمع كما كان والولد
اي ان الواو قلبت هزج لما انصبت متلازا وهو اسد واسد ويقال بالواو
ان لا يسل عما ويقال بكون الشاة مع الهزج والواو وهو يما قيل من الشاة
قوله ان الله يجوز ان يكون في موضع نصب صفة اخرى لشيطان

وان يكون شائعا على الدعاء وقال يحمل لسانه ان يكون الاول فاعطى
لقال لعنة الله وفاعل قال خير الشيطان والثاني ان يكون الثاني فاعطى
والثالث ان يكون جملة مستأجرة **قوله تعالى** ولا تملنهم مسؤول عندنا
مخذوف اي لا تملنهم عن الهدى ولا تملنهم الياسل ولا تملنهم بالظلال **قوله**
تعالى يقدحهم للمعول الثاني مخذوف اي يقدحهم النقص والسلامة وقراء
الاعمش بكون الال وذلك تخفيف لكثرة الحركات **قوله تعالى** فما هو حال
من يحسن والتقدير يحسنها والحيض مصدر لا يعبر ان يعمل فيما قبله ويجوز
ان يتعلق بها بفعل مخذوف وهو الذي يستحقها اي افعي عنها ولا يجوز ان
يجزى لانه لا يقدح عن العلم في التفسير رابع وهو من اسرع من اذا تخلف
قوله تعالى والذين آمنوا سعادا والتجويد عليهم ويجوز ان يكون في موضع نصب
بفعل مخذوف يفتروا ما بعد اي ويدخل الدين ووجداه نصب على المصدر لا قوله
سعادهم بمرلة وعندهم ومما سأل من المصدر ويجوز ان يكون مصدر مخذوف اي
سعد ذلك سقا ليس باناسيكم اسرلين مضمير فيها ولم يقدم له ذكر وانما دل عليه
سبب الآية وذلك ان اليهود قالوا نحن احببنا الجنة وقال النصارى ذلك وقال
المشركون لا نبغ فقال ليس باناسيكم ان ليس ما اذ عيتموه **قوله تعالى** من ذكر او
انثى في موضع الحال في صرح بها ونهانا اعدتها صير الفاعل في يعمل الثاني
من الصالحات اي كانت من ذكر او انثى او واقعه ومن الاول رابع عندنا لافضل
وبصفة عند يسويه اي شيئا من الصالحات وهو مؤمن من حال ايضا **قوله تعالى** ومن
انتم يعمل فيه اجسن وهو مثل قولك زيد افضل من غيره اي افضل غيره والله
مستعمل باسمه ويجوز ان يكون ما لا ين وتنهى واتبع معطوف على اسم وخيفنا
قال وقد كرفي البقرة ويجوز ان يكون هاهنا ما لا ين الصير في اتباع واتخذ اقوا

قوله تعالى

قوله تعالى وما تلى فينا وجوه اعدتها موضعها جر عطفا على
الصير **قوله تعالى** ومن غير عادة الجواز والثاني ان يكون في موضع نصب على
ويعين لكم ما تلى لان يفسكم بين لكم والثالث هو في موضع رفع وهو الجواز
قوله لك ملكا اوجده اعدتها معطوف على غير الفاعل اي يفسكم وجري الجواز
والجواز تجري التوكيد والثاني هو معطوف على اسم الله وهو قول الله والثالث
الله سعادا والتجويد مخذوف وتعالى علىكم في الكتاب بين لكم وفي متعلق
يتلى ويجوز ان يكون ما لا ين الصير في شي وفي تالي تقديره في حكم تالي في الثانية
تعلق بما تعلق به الاول لان تعلقا هاهنا حصل فالاولى طرف والثانية
تعلق بها اي بين التام كقولك حيثك في يوم الجمعة في اسرير وقيل
الثانية بدل من الاولى ويجوز ان يكون الثانية متعلق بالكتاب اي في كتابك
حكم التام ويجوز ان تكون الاولى طرفا والثانية ما لا يتعلق به مخذوف وتعالى
النساء اي في التام يميز وقال الكوفيون التقدير في النساء التام فاضاف
المسقة الى الموصوف وتعلق في تالي ما ين والاصل اي ما يلدت المهر بآء
كما قالوا فلا ان اسر وعصره في الايام كلامه ذكر في موضع اشارة
وتعريف فيه وتجان اعدتها معطوف على توتوا والتقدير ولا يغنون
والثاني هو قال اي وانتم زغنون فيكم ومن المستعفين في موضع خبر
تعلقا على الجواز في بيتكم فيمن كذلك وان تقوموا وهذا ايضا عطفت
على الصير **قوله تعالى** ومن غير عادة الجواز وتذكر الكوفون ويجوز في موضع نصب
عطف على موضع فيمن والتقدير ومنهم من استضعفون وهذا التقدير
مفضل في تدبير الخبر من عطفه والحدان يكون معطوفا على اي النساء
وان تقوموا معطوف عليه ايضا اي في ان تقوموا **قوله تعالى** وانما امرؤ

اجل تنويعا لهم فيجب تفهم المشاق وحقا حال لا يعدم في الجواب
تقدير القول وسكون العين في حله تعددوا فقلت المشاق والاولاد غير
قرا تنويعا لا يندفع من سالكين وليس الثاني عرف **قال** فما است
الزيادة وقيل لم تكن تامة ونقصهم بذلك شيئا وفيما يتعلق به الماء وتيارات
اسدها هو ظاهر وهو قوله بعد ذلك ايات من اعلينهم وقوله في علمهم
قوله فيما نقصهم واعاد الغاء في قوله لما طال الفصل والثاني ان ما يتعلق به
محدود وفي الآية دليل على ذلك والتقدير فنقصهم مشاقهم وضع على قلوبهم
اولوا وقيل يقدرون فيما نقصهم مشاقهم لا يوسون والفاء زائدة بل هي
اي ليس كما ادغموا من قلوبهم ووجه العلم وكفرهم اي سبب كفرهم ووجه
ان يكون المعنى ان كفرهم من اعطاهم قلوبهم كما يقال طبع على الكلب
او جمل الطابع لا قليلا اي اما انما قليلا **قال** وكفرهم
معروف على كفرهم الاول ولما تانا بعد ذلك في القول لانه ضرب منه
كفرهم بعد المعرفه ساء فهو على هذا مشابه القول في الاستصحاب **وقال** التقدير
قولا بهتانا وقيل التقدير بهتانا هو مضاف في موضع الحال اي ما هم
وقيل لانا قلنا هو مضاف على كفرهم وعسى يدل لوقف بيان المشاق
ورسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يكون على الضم
او على كونه منه في موضع جر صفة لشك ولا يجوز ان يتعلق بذلك وانما المعنى
التي في كعادته منه انه من جوده ولا يقال شككت منه فان ادخل من
في قوله شككت عندنا ما كفره من علم عزه ان يكون موضع الجملة المضافة
صفة حكمة لشكك تقديره لشيء منه غير علم ويجوز ان يكون شاكته
التي في موضع من علم وجهان احدهما هو رفع بالاعداء وثانيه انه

وقوله في كعادته منه انه من جوده ولا يقال شككت منه فان ادخل من
في قوله شككت عندنا ما كفره من علم عزه ان يكون موضع الجملة المضافة
صفة حكمة لشكك تقديره لشيء منه غير علم ويجوز ان يكون شاكته
التي في موضع من علم وجهان احدهما هو رفع بالاعداء وثانيه انه
اجل تنويعا لهم فيجب تفهم المشاق وحقا حال لا يعدم في الجواب
تقدير القول وسكون العين في حله تعددوا فقلت المشاق والاولاد غير
قرا تنويعا لا يندفع من سالكين وليس الثاني عرف **قال** فما است
الزيادة وقيل لم تكن تامة ونقصهم بذلك شيئا وفيما يتعلق به الماء وتيارات
اسدها هو ظاهر وهو قوله بعد ذلك ايات من اعلينهم وقوله في علمهم
قوله فيما نقصهم واعاد الغاء في قوله لما طال الفصل والثاني ان ما يتعلق به
محدود وفي الآية دليل على ذلك والتقدير فنقصهم مشاقهم وضع على قلوبهم
اولوا وقيل يقدرون فيما نقصهم مشاقهم لا يوسون والفاء زائدة بل هي
اي ليس كما ادغموا من قلوبهم ووجه العلم وكفرهم اي سبب كفرهم ووجه
ان يكون المعنى ان كفرهم من اعطاهم قلوبهم كما يقال طبع على الكلب
او جمل الطابع لا قليلا اي اما انما قليلا **قال** وكفرهم
معروف على كفرهم الاول ولما تانا بعد ذلك في القول لانه ضرب منه
كفرهم بعد المعرفه ساء فهو على هذا مشابه القول في الاستصحاب **وقال** التقدير
قولا بهتانا وقيل التقدير بهتانا هو مضاف في موضع الحال اي ما هم
وقيل لانا قلنا هو مضاف على كفرهم وعسى يدل لوقف بيان المشاق
ورسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وان يكون على الضم
او على كونه منه في موضع جر صفة لشك ولا يجوز ان يتعلق بذلك وانما المعنى
التي في كعادته منه انه من جوده ولا يقال شككت منه فان ادخل من
في قوله شككت عندنا ما كفره من علم عزه ان يكون موضع الجملة المضافة
صفة حكمة لشكك تقديره لشيء منه غير علم ويجوز ان يكون شاكته
التي في موضع من علم وجهان احدهما هو رفع بالاعداء وثانيه انه

والبحر متعلق بمنا والمصادر مضافة الى الشاغل وقد نهوا حال **والثاني** على ان يكون
استدعاء وفي العلم متعلقون ومنهم في موضع الحال من الضمير في قوله تعالى
معدون على الارض وفي خبر السحرة وفيها انهم ما يؤمنون وهو الصريح في ذلك
هو قوله اولئك سنوهم والقيس قوله الجحور الياء وفيه عن ابي جعفر
انه منصوب على المدح اي وافق القيس ومنه ذهب البصريين فلما ياق
فذلك بعد تمام الكلام والثاني انه متعلق على ما في قوله تعالى اولئك و
القيس والمراد بهم الملايكه وقيل القديسين فيكون المراد
بهم السليمة والثالث انه متعلق على قبل يقيدين ومن قبل القيسين في قوله
واقام المضاف اليه مقامه والرابع على الكاف في قوله والخاص انه متعلق
على الكاف في الياء والسادس انه متعلق على الملام والميم ومنهم الا انه
الثالث عندنا خطأ لان فيها غلط الظاهر على المعنى من غير إعادة الجار وال
الموتون الزكاة في رفعه او بعد اخرها هو متعلق على الارضين والثاني
متعلق على الضمير في الارضين والثالث هو متعلق على الضمير في الموتون
والرابع هو متعلق على الضمير في المؤمنين والخامس هو جبر استدعاء محذوف اي
الذين والثاني هو جبر استدعاء اولئك سنوهم ولوليك استدعاء وما بعده
الخبر ويجوز ان يكون في موضع شيب به محذوف اي وفوق اولئك **والثالث**
كما انما كان شيب محذوف وما بعده ويجوز ان يكون ما انتهى اليه
فيكون متعلقا بغيره او شيا اليك مثل الذي ويضاه الى نوع من التوحيد
ومن بعده في موضع شيب ولا يجوز ان يكون مالا من الضمير لان
الزمان لا يكون مالا للبحث ويجوز ان يتعلق من النبيين وفي قوله
انصت اسم التوكيد من غير ضرورة ويجوز انها وكسر فاع المعنى وركه وكل من

هذه الكلمات الجحوة الا الاشياء وهو جمع شيط والذين يقولون من الزم
الكتابة والاشياء ان يكون في موضع متعلق كالركوب والجلوس ويقرر بغير
الزمان وفيه وجهان احدهما هو جمع زبور على حذف الزايد وقولوا او مثل فليس
فلوس والثاني انه مصدر مثل القوم والجلوس وقد نجي بالكتاب المنزل على
داود **قوله اعال** وربما منصوب بفعل محذوف تقديره وقصصا رسل ويجوز
ان يكون منصوبا بفعل دل عليه او حيا الى ما مر من املا ولا موضع لقوله قد
تصنعا صفة لم يصحهم على الوجه الاول لانه مفسر للعامل وعلى الوجه الثاني
هذا مستفاد ويجوز ان يكون في موضع الجاز **والرابع** ان يكون مالا
من الاول وان يكون مفعولا كما ان املا ويجوز ان يكون مالا موطئة لما بعد
كما تقول مرتدت زيد رجلا مالا ويجوز ان يكون على الموضع الملقى من املا واللام في
اللام متعلق بما دل عليه الرسل اي رسلنا محمد لذلك ويجوز ان تتعلق عندنا في
او ما يدل ان عليه وحجة اشركان وخبرها الناس وعلى الحال من جهة والتقدير
للسان حجة كانه ان يتعلق على حجة لانها متصلة وتعد طرف جرة ويجوز ان
يكون صفة لما لان طرف الزمان توصف به المتبادر كما يحبره عنها **والثاني**
انزله لا موضع له وبعله حال من الملام انزله متعلقا بالزمان وفيه علم اي علوه
ويجوز ان يكون لا موضع له ويكون حكمة كحكم لكن لا يشهد ويجوز ان يكون مالا
الزله والملايكه شاهدون بصدقه **قوله تعالى** لم يزل الله ليضل من ربي
شله وقوله وما كان الله ليضيع وما كان الله ليضل **قوله تعالى** لا يضل من ربي
من يضل ولا يضل لان لا يضل من ربي ان كان في سائر النعمان والى حاله
السادس قد يترك الرسل بالحق الحق في موضع الحال اي ومعه الحق او كمال الحق
ويجوز ان يكون متعلقا بجاه او ما شيب اقلها الحق ومن حال من الحق ويجوز ان يكون

فقال امين واذا امين وقرى في الشاذ لا اني البتة يحذف النون في الاستفهام
 ينتهون اسم الفاعل اذا وصف المفعول في الاختيار فاضطاد وقرى في الشاذ
 بكسر الميم وهي بعيدة من الشوايب وكانه حركها حركتها في الشاذ ولا يجوز
 الجهور على فتح وقرى بفتحها وهذا لغتان يقال جرم واجرم وقيل جرم متعدي
 مفعول واحد واجرم متعدي مفعولين فالهزقة للنقل فاما فاعل هذا الفعل
 فهو شئان ومفعوله الاول الكاف والميم وان متعدي هو المفعول الثاني على
 قول من عداه المفعولين ومن عداه الى واحد كان حرف الجر مراد ان متعدي
 والمعنى لا تجعلكم بغض قوم على اعتداه والجهور على فتح الميم لا وفي شئان
 وهو متصلة لغتان والترادف وينفتح بقرائه يسكونها وهو سفة مثل غلطان
 وسكران والقيود على هذا لا تجعلكم بغض قوم الى عدوه بغض قوم وقيل من
 سكن الهمزة المضادة يشاكله خفف اكثر مما لم يكن واذا حركت النون كانت
 مضادة ايضا فاعلى المفعول الى لا تجعلكم بغضكم لغوم ويجوز ان يكون مضادا
 الى الفاعل على بعض قوم الا ان صدركم بقرائه بفتح الحنة وهو مصدره والمقدر
 لكون صدركم وموضع نصب او على اختلاف في نظائره وقرائه بكسرها على
 انها شرط والمعنى ان يصدركم مثل ذلك الصد الذي وقع منهم او يستعدوا للصد
 والا فذلك لان الصد كان قد وقع من الكفار المسلمين ولا نداء وواو افعال خفيف
 النفا على انه حذف الناء الثانية عفيفا وتشددها اذا وصلها بلا افعال اخرى
 التايين في الامور وسامع الجمع من كايين لان الاول منهما اترى **مدقه تعالى**
 اليه اسلم الله والدم اسلمه دى وما اهل العيرة قد ذكر ذلك كله في البقرة
 والذبيحة بمعنى المستوحدة ودخلت فيها الهاء لانها لم تذكر الموصوفة معها فصار
 كالاشعر فان قلت شاء بفتح شاء دخل الهاء وما اكل الشيع وسكن بالهاء وقد

وقد قرى باللام اذ كتم في موضع نصب استساء من الوج قبله والاختساء
 لجمع المذرية والبطيحة وكلها السبع وما دمج مثل قما اكل السبع على النصب
 فيه وتجان احداهما هو متعلق بلنج بعلق المفعول بالفعل اي دمج على التجان
 التي يستعمل في اي تحت في ذلك الموضع والثاني ان النصب للاضمار فعلى
 هذا في على وتجان احداهما هي بمعنى الآخر لعل الاضمار فيكون مفعولا له والثاني
 انها على الضم والموصوفه حال اي قد اذبح مستعمل للاضمار ويقال للنصب بفتحة
 ونصب بفتح النون واسكان الضاد ونصب بفتح النون واسكان الضاد وهو
 مصدر بمعنى المفعول وقيل هو من النون والضاد ايما وهو استمر على النصب
 كما قيلت في المقبوس وان تستقبوا في موضع رفع عطفا على المبتدأ والاذلام
 جمع ذر وهو المفعول الثاني لياضرون على سائر الجوزة لكم فسق بسدله وخبر
 وذلكم اشار الى الجمع المحرمات في الآية ويجوز ان يرجع الى الاستقسام اليوم لم
 بليس واليوم الثاني طرف ككلمت عليكم متعلق بانتمت ولا يتعلو بمعنى
 وان شئت جعلته على اليقين اي تمت على عليكم ورضيت بتعدي الى
 مفعول واحد وهو هذا الاسلام ودينا حال وقيل تعدى الى مفعولين لان
 معنى رضيت عناجعت وصيرت واكم متعلق برضيت وهو للخصم ويجوز
 ان يكون حال من الاسلام اي رضيت الاسلام لكم من شرطه وتوسيعه
 بالابتداء وغيره حال والجهور على تجانف بالالف والتخفيف وقرى بالتشديد
 من غير الف يقال تجانف وتجنف لا تترفع على عتافت وقيل اللام بمعنى الله
 اي ما بالظاهر فان الله غفر لي له حذف الفاعل على الضم **وقوله تعالى** اذا اهل القبر
 قرة كره في البقرة وما علمت ما معنى النبي والتقدير منكم ما علمت وتعليم ما علمتم
 من الجوارح حال من الهاء المحذوفة ومن علمه والجوارح جمع جارية واللام في

لها القوة وهي متفة غالبه لا يكاد يذكر معها الموصوف سكتين **قوله** انما قيل في
والتحفيف يقال كلبت الكلب واكلبته فكلبت اي غلبته على القيد واسد
فاستاسد وهو حال من الضمير في غلبته تعلم من فيه وحيث انما هو مستاض
لا موضع له والشاهد حال من الضمير في سكتين ولا يجوز ان يكون ما لا ياتي له
العامل الواحدا لا يعمل في جاليز ولا يحسن ان يجعل ما لا من الجوارح ذلك فحصلت
بينهما حال لغير الجوارح مما اي شئ انما على كراهة **قوله** وطعام الذي
مستاء ومحل خبره ويجوز ان يكون معطوفا على الطيبات ومحل لكم خبر سد المستاء
ومحل لكم ما سلكه من مستاء وخبر والمضمرات معطوف على الطيبات ويجوز
ان يكون مستاء وانما خبر معطوف اي والمضمرات من الموصيات محل لكم ايضا
ومل مستاء بمعنى الحال فلا تنفي ولا جمع ومن الموصيات حال من الضمير في المستاء
او من نفس المضمرات اذا اعطيت على الطيبات اذا اتبعوا من طرف لمل اول
المخزوفة والمضمرات حال من الضمير المرفوع في اجتماع فيكون العامل المستاء
ويجوز ان يكون العامل مل ومحل المخزوفة غير صفة المضمرات احوال من الضمير الذي
فيها ولا يجوز ان معطوف على غير فيكون مستويا ويجوز ان يحذف على الضمير
وتكون لا تشارك في الخبر ومن كبر بالايهام اي الموصوفه فهو مستند في موضع المفعول
كما خلق فيقول له وقيل القدير عوج الايمان وهوانه وهو في الخبر من
الخاترين اعرايه مثل اعرايه وانه في الخبر من الضمير وقوله في الخبر **قوله**
قال الى امرئ قتل الذي مع لقوله ويركركم الى قوله وليس هذا الخاترة
التي هي على ايها وانها الاشهاد العاية وانما وجب على المراقق بالثقة وليس
بينهما تافه لان الذي هو على اشهاد الفضل ولا يعرض من الحدود اليه ولا ياتي به
الامرئ انك اذا قلت سرت الى الكوفة فغير مستمع ان يكون لمثل اول الحدود

قوله عطف وان يكون دخلتها فلو قام الدليل على انك دخلتها لم يكن منافيا لقوله
سرت الى الكوفة فعلى هذا تكون المتعلقة باغسلوا ويجوز ان تكون الى في موضع
الاحمال وتعلق بخروف والتقدير وايدكم مضادا الى المراقق وهو كما الباء واذ
وقال سرت لا يبرع له بالعربية الباء في مثل هذا التبعيض وليس يعرفه اهل
العلم ووجه دخولها انها تدل على الصاق المش بالراس واجلكم بقره بالثقب
وجه وجهان احدهما هو معطوف على الوجه والايدى اي فاغسلوا وجوهكم
وايدكم واجلكم وذلك جاء في العربية بالاختلاف والسته الدال على وجوب
غسل الرجل بقوى ذلك والشأن انه معطوف على توضع رؤسكم والاول
اقوى لان العطف على اللفظ اقوى ويقر في الشدة بالرفع على الابداء اث
واجلكم مسئوله وكذلك وقوله بالجر وهو شهور ايضا كسرت الثقب
وفيها وجهان احدهما انه معطوف على الرؤوس في الاعراب واحكم بخلاف
فالرؤس منصوبة والاول محل مسئوله وهو الاعراب الذي يقال هو على الجوار
وليس مستمع ان يقع في القراء ككثرة في جوار في القراء والشعر في القراء قوله
لغالي وجوهي على قراءه من جز وهو معطوف على قوله باكوابه وباريق والمضمر
اذ ليس المعنى يطوف عليهم ولدان بخلافه من حين قال الشاعر وهو في الخبر
كثير في الايام غير منقلب او من لا يميل الى القدر محبوب والعوا في مخزوف
الجوار شهور عندهم في الاعراب وقيل الخروف بعضها الى بعض والمباغت
وغير ذلك فمن الاعراب ما ذكرنا في العطف ومن الصفات وقوله غلابوم
بعدم محبة واليوم ليس محبة وانما الحيلة العذاب ولذلك قوله في يوم عاصف
واليوم ليس بقاصف والغلابوم الريح ومن قلب الحروف قوله عليه السلام
اربعين نازولت غنيا جزلات والاصول وزولات ولكن اريد بالسنة وكذلك

قوله انه لما اتينا بالعتايا والعشايا ومن الشايف قوله غنم على الشايف
تخذف الهاء من عشر وهي مضافة الى الاشكال وهي مذكرة ولكن لما جاورت الاشكال
الضمير الموث اجري عليها حكمه وكذلك قول الشاعر لما اتخبر الزبير تصعب
سور المدينة والنجال الخنع وقوله ذهبت بعض اصابعه ومما رعت الغرب
فيه البحار قوله قامت خند فلم يحيز وحذف التاء اذ المراد فصل جهنما فان
فصلوا بينهما اجازة مذكورة ولا فرق بينهما الا المجاوزة ومن ذلك قوله قام
زيد وصهر كلتهما استحقوا النصب بفعل محذوف لجوارحه الجملة استما قد
عمل فيه الفعل ومن ذلك عليهم الواو والمجاورة للظرف من في قوله زيدا الى
كالم رعت شرقا والى ذلك اذا غدت عن الظرف لا تقل يحوتوا وشر وهذا
موضع جعل ان يكتب فيه اوراق الشاهد وقد جعل النون لهما باوردوا
عليه سابل واسلوه بقوله عرضي حرب حتى خلفوا في جوارحه التنشيد
والجمع فاجاز الاتباع فيما جماعه من جوارحه قياسا على الفرد المشوع ولو كان
لاوجه له في القياس بحال لاقتصر افعه على المشوع فقط وتباد ما ذكرناه ان
البحر في الآية قد اجبر فيه وهو النصب والرفع غير قاطع ولا طاهر على
ان حكم التخييل المشع فذلك البحر يجب ان يكون كالنصب والرفع في الحكم
دوى الاعراب والوجه الثاني ان يكون بحال لا رجل بحار محذوف تقديره واقبلوا
باركلكم من لا تعرف البحار واثناء البحر جاز قال الشاعر شايتم ليسوا
مصلحين عشيرة ولا اعب الاسبان عرابها وقال في جريد الى خاتمة
تاسفي ولا سابق لما اذا كان جاييا فمر بقدر الباء وليس موضع ضرورة و
قد اوردت هذه المسئلة كتابا الى الكعبين مثل المرافق وفي دليل على جواز
الوجهين لان المشوع ليس بمورد والجد في القول الذي اريد به بعضه وهو

وهو قوله فاعلمكم الى المرافق ولرحدة الوجه لان المراد بجمع وايدكم منه متعدي
نصب باسحق الجمل اللام غير بايد ومفعول من يمدحون تقديره ما يريد الله
الرخصة في التيم لجعل عليكم حريا وقيل اللام زائدة وهذا ضعيف كقولنا ان غير
ملفوظ بها وانما يتحقق ان يكون الفعل منعلا لاريوان ومثله ولكن يربط بغيره
اي يربط ذلك ليعلمكم عليكم تعالى قيمه وان يتعلق بالنعمة ويجوز ان يكون مالا
من النعمة **قال** اد قلم ظرف لوارعكم ويجوز ان يكون مالا من الهاء المحذوف
وان يكون مالا من الشايف **قوله** شىء ولا بالقسط مثل قوله شهد الله وقدره
في الشايف هو اقرب هو ضمير العدل وقدره لعل الله او اقرب للتقوى قد ذكر
في البقرة **قوله** **قال** وعداؤه وتعدى على ما سئل عن محو الاضمار على اجزائها
والمفعول الاول هذا الذي استأجره وشرى استغنى عنه بالجملة التي هي
قوله لم يمت مفعول ولا موضع لما من الاعراب لان لا يمت على العمل كما يعلى
لنت واخواتها **قوله** **قال** نعمة الله عليكم تعاقب النعمة ويجوز ان يكون مالا
سما ويتعلق محذوف واذا ظرف للنعمة ايها والى جعلت عليكم مالا جازا يعمل
في اذان يستلوا اي بان يسطوا وقد ذكرنا الخلاف في موضعه **قوله** **قال** منهم
اشي عشر يجوز ان يتعلق منهم سقذاه ان يكون جمعة لاشي عشر وقد فسرت
حالا وعمره قومه رقا بالتشديد والتخفيف والمعنى واحد قسما يجوز ان يكون مالا
محذوف الزايد والعاصل فيه اقرضتم اموالكم و يجوز ان يكون القرض معنى
المقرض فيكون مفعولا به لا كقوله جوارب الشرط في كبرية ذلك فيكم في
موضع الحال من الضمير كقوله او سواء السبيل قد ذكر في البقرة **قوله** **قال** فبما نعيم
الباء متعلق بعماسهم ولو تقدم الفعل لخطب الفاء عليه وما زائدة او بمعنى
شيء وقد ذكر في النشاء وتعللنا بتعدي الى مفعولين معنى متبنا وقاية المفعول

الثاني وبأنه واو في الأصل لأنه من القسوة ويقراء قسوة على فعله فليست الواو
بما هو واجب فيها ماء ففعل وفعلها من الماء الغد بمعنى فاعله محرفون
مشتافون ويجوز أن يكون حالاً من المفعول ولعلنا نعلم أن يكون حالاً من
الضمير في قاسية ولا يجوز أن يكون حالاً من القلوب لأن الضمير في محرفون
لا يرجع إلى القلوب ويضعف أن يفعلوا لأن الحاء والميم في قلوبهم عن مواضعه
قد ذكر في المساء على ما بينه أي على طائفة خائفة ويجوز أن يكون فاعله مناضلاً
كالعاقبة ومنهم صفة خائفة ويقراء خائفة وهي تصدق الياء منقلبة عن
واو لقولهم يحنون وفلان أخو من فلان وهو غوان لا قليلاً منهم استقام
من خائفة ولو قرئ بالهمزة على الدال الكاف مستغنياً **قوله تعالى** ومن الذين قالوا
من علق بأخذنا للتقديس وأخذنا من الذين قالوا أنا نصارى شيئا قهراً والكلهم
منطوف على قوله ولقد أخذناهم شيئا من الشيطان والتقدير وأخذنا من الذين
قالوا أنا نصارى شيئا قهراً ولا يجوز أن يكون التقدير وأخذنا مشاقم من الذين
قالوا أنا نصارى لأنه لا يفتقر إلى إختصار قبل الذكر لفظاً وتعدوا والياء في غيرهما من
واو واستفادته من الغريم وهو الذي يلحق به يقال سهر سهره بينهم حرف
لا غرنا أو حال من الصلوة لأن المصدرة لا يعمل فيما قبله اليوم يتعلق بأغريها
أو بالبعثاء أو بالعداوة أي تباغضوا اليوم القيامة **قوله تعالى** ومن الذين قالوا
من نزلنا من الكتاب قال من الله الخدفة ويحنون قد جاءه كرا لا موضع له
من الله يتعلق بما ذكره من قوله **قوله تعالى** يقضي به الله يجوز أن يكون حالاً
من نزلنا من الكتاب قال من الله الخدفة ويحنون قد جاءه كرا لا موضع له
في بين ويجوز أن يكون سفة لمؤد وكاتب والهاء في به تعود على من يمدح بالآية
أو متفعله فلذلك أو من معنى الذي وكرة مؤصوفة وسبل السلام المفعول

الثاني للهمزة ويجوز أن يكون بدلاً من ربواته والربوات كسر الراء وضمها القاء
وقد قرئ بها على جبل بضم الباء والتسكين لهذه وقد قرئ به بأذنه أي بسبب
النزول على قوله **قوله تعالى** فمن لك أي قل لهم ومن استفهام تعري من الله يجوز
يجوز أن يكون متعلقاً بملك وأن يكون حالاً من شيء ومبغضاً حال من الشئ
ومن في الأرواح ويجوز أن يكون حالاً من من وطأها ومن عاها فام شفة ناص
من شية وقول السبع وأنه يخلق مشاف **قوله تعالى** قل فلم يعدكم عقل لهم
بال استمر ذلك لهم من آباء الله وهو على بقل **قوله تعالى** على من في موضع الحال
من الضمير في من ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في قوله في لكم من الرسل نعم القوم
أن يقولوا أي عظمة أن يقولوا ولا يدرى منطوف على الضمير ويجوز في الكلام
الرفع على موضع من يشير **قوله تعالى** نعم الله عليكم فجعل هو مثل قوله نعم
الله عليكم إذ هم قوم وقدة **قوله تعالى** على باركركم قال من الفاعل في يديك
مستقبل ويجوز أن يكون مجزوماً متعلقاً على رتدوا وأن يكون منصوباً على جواب
الشيء **قوله تعالى** فأناد أخلقون أي فخلقوها فحذف المفعول للدلالة على الكلام
عليه **قوله تعالى** من الذين يخافون في موضع رفع شفة ليطير ويخافون مسلة
الذين والواو العائد ويقراء بضم الياء على الرفع فاعله ولم تغنيان أحدهما
هو من قولك خيف الرجل أي خوف والثاني أن يكون المعنى غماهم غير غمر
كقولك فلان خوف أي يخافه الناس أي يسمونه سفة أخرى ليطير ويجوز
أن يكون تالاً وقد مره متدة وصاحب رجلان أو الضمير في من الذين **قوله**
قوله عما أشرفوا من أبا لا ما تصدده توب من الران وهو توب
تضرعاً لها شرف لها عذرة ولا شمس لها وفي التنبيه مثل الشئ في ذلك
هذا وما لا **قوله تعالى** وأخيه في موضعيه ومجان أحدهما نسب خطاً على

تبقى سواه الخية ولا يقلب الواو القاء لهما وانفتاح ما قبلهما لا يحكمها
عازضهما الا لث في وولتا قبل من ياء المتكلم والمعنى ما ولة اخصري
فهذا وقتك فاواري معطوف على اكون في ذكر بعضهم انه يجوز ان يعصب
على جواب الاستفهام وليس بشئ الذي للمعنى ان يكون من غير هو الاء
الاولى قولك ان يملك كذا وتلك تنفاه لو عرفت لربك ولعل المعنى فشا
وتجرت واودت **قوله تعالى** من ليس يعلو بكيا ولا يتعلق بالنادي من
لانه لا غسل ليدنا كذا كذا والهاء في انه للشارع من شرطه وبعض
حال من الظاهر في قولهم يعلو كذا لما اوفى كذا معطوفا على من يعلو
في الشاذ بالقلب اى لو عمل فشاذا اوفى فشاذا اى فشاذا او بعد مع
المضد مثل القطاة ويند في ذلك من سائر فروع ولا يمنع لام التاكيد
ذلك **قوله تعالى** تجار يورثون اولياءهم من المصنف ان يملوا اخير
منه قال ذلك المعلوم عليه وقد عرفت من التفسير ومن خلاف حال من
لا يملك ولا يورث من خلفه او ينفق من الارض اى من الارض التي يورثها لا قاء
بها حذفت الشبهة وذلك مستدل بغير حيزي بداهة وفيه موضع خبر ذلك
وفي الدنيا منفذ حيزي ويجوز ان يكون طرق الله ويجوز ان يكون في الدنيا خبر
ذلك والمستدفة مستدفة فيكون خالا ويجوز ان يكون في الدنيا طرف لا استقرار
قوله تعالى انما الذين استنشدوا من الذين يحاربون في موضع نصب وقيل يجوز ان
يكون في موضع رفع بالايجاء والتقدير عليه من يحاربون في ان الله قد
استنشدوا ويحاربونهم **قوله تعالى** اريد الوسيلة من ان يتعلق الى ابتغوا وان يتعلق
بالوسيلة لان الوسيلة بمعنى المتوسل به فيقول فيها قبله ويجوز ان يكون
الوسيلة غاية الى **قوله تعالى** من عذاب يوم القيمة العذاب سوزا

تبقى او كل اسماء والثاني رفع قطعا على التثنية فاما كذا ولا يملك اى لا يملكه
ويجوز ان يكون ليدنا كذا كذا كذا اى وان في ذلك ويرى القوم القات
الاولى الا ان يكون بين وقت كذا وتلك كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
ليلا تعلق على المعنى من غير اعادة الجارة **قوله تعالى** او يعين الله
فاخر برهنا مقدودا ويعينون قال من القوم المحروقة وقيل هو من
فاخر برهنا مقدودا ويعينون فلا تارة التماسا بذكر من قولك من لاسى
اللقى هو الخن وسنه اسوان والجهة في السيف عليه لا يكره التماسا
ويجوز ان يكون بالواو في قوله تعالى يقول لاسى **قوله تعالى** انما الخمر
المسكر في ابي حنيفة وصل كذا في الواو فانما الخمر في ابي حنيفة وصل كذا
مادته في قوله تعالى يقول لاسى **قوله تعالى** انما الخمر
من التثنية في الواو معهما او صناديقا او صناديقا او صناديقا او صناديقا
موضع المفعول به والاولى الاقربا من ابي حنيفة لانه لا يملكه الا
في قوله تعالى يقول لاسى **قوله تعالى** انما الخمر
كل واحد منهما قال في قوله تعالى يقول لاسى **قوله تعالى** انما الخمر
معدودات اى في قوله تعالى يقول لاسى **قوله تعالى** انما الخمر
موضع الحال اى ان يجمع ثلثة لافين **قوله تعالى** فطوت ارجلهم على شدة الورد
ويقرأ طاعت بالالف والتخفيف وهما لغتان والمعنى زين وقال قوم طاعت
يتدفعه لاه وهذا خطأ ولا اى يمدى بغير الاكسامة في المفعول به احد وقد
عقاه خافنا القتل اخيه وقيل التقية طاعتته نفسه على ابيه وقيل الاكسامة
ومعنى الخمر كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا
والمعنى سب يرى واليوم يجوز تخفيف هنرها بالقاء من كذا على الواو

وله حكمه في العمل وانزجت اشأقه الى يوم يوشا من الظرفه **قوله** ما في
والشارق والشارقه مستند وفي الخبر وجهان أحدهما أنه متعلق بقدر
عند مبنوه وفيما قيل على حكم الشارق ولا يجوز عندنا أن يكون الظاهر
هو الخبر من أجل النداء وإنما يجوز ذلك فيما إذا كان المستند الذي وصله الفعل
أو الظرف لأنه يشبه الشرط ولهذا قال الشارقي والشارقي آخر الخبر ما قطعوا أديهم
لأن الألف واللام في الشارق خبرية الذي لا يراد به شارق بعينه وإنما يراد به
يعني بهما لأن المقصود من الشارقي والشارقة بينهما ما وضع الجمع
الذين لا ينفك عن الإنسان سوى عين واحدة وإنما جعل الجمع فيه
تكون الاثنين ويجوز أن يخرج عن الأصل وقد جاء في بيت واحد قال الشاعر
ومعهم من قد فسر من طهر لهما مثل ظهور الزين من له تغفل من غفله
أو قصد لفعل عذوف أي ما زانها وكذلك **قوله** لا يجوز أن
والجيد في الشار والشارقة وقوله بضم الشاء وكسر الراء من امرئ وعلمه من
الذين قالوا في موضع ضرب على الحال من الضمير في شارحون أو من الذين شارحوا
ما هو أخصر تعلق بقوله ما زانها وأما قوله من فلو به خبر محله حال ومن
الذين جازوا وأما عذوف على قوله من الذين قالوا شأوا وتما عون خبر مستند عليه
أي هم تما عون وقيل تما عون مستند ومن الذين جازوا وأما في الكذب
وجهان أحدهما اللام الزائدة بتدريج تما عون الكذب والشارقي ليست زائدة
والمفعول عذوف والتقدير تما عون أخباركم للكذب أي كذبوا عليكم فيها
وتما عون الثانية تكذب الأولى ولعمري يتعلق به أي لأجل قوم ويجوز أن
يتعلق اللام في القوم بالكذب لأن تما عون الثانية مكررة والتقدير لكذب
لعمري آثرين ولما أتوا في موضع مرفوعة أخرى لقوم يعرفون فيه وجهان

أحداهما شأنا لا موضع له أو في موضع رفع خبر لنداء عذوف أي يعرفون
والشارقي ليس مشتاف بل موصوفة لتما عون أي تما عون يعرفون ويجوز أن يكون
خا لا من الضمير في تما عون ويجوز أن يكون صفة أخرى لقوم يعرفون ومنه
تواضعه مذكور في النساء يقولون مثل يعرفون ويجوز أن يكون خا لا من الضمير
في يعرفون من الله شيئا في موضع الحال للتقدير شيئا كما في امرئ الله **قوله** قال
تما عون لا يكذب أي هم تما عون وقوله أما لو كان للثب والشارقي
وقد جرى بهما قول خبر شيئا في موضع المصدد أي ضل **قوله** وكيف
تلكم تلك وعندهم التوراة مستند وعندهم الخبر ويجوز أن يرتفع التوراة
بالظرف فيها تكلم الله في موضع الحال العاقل فيها ما في عنده من معنى العمل
حكم الله مستند أو تقول الظرف **قوله** فيها عذوف وفي موضع الحال من
التوراة يحكم بها البيوت جملة في موضع الحال من الضمير الجوز فيها الله عز وجل
اللام تتأخر عنكم والراياتون والأخبار عطف على البيوت بما استغفروا وقل
هو مفعول به أي يحكموك بالتوراة سبب استغفارهم ذلك وما يعنى لذلك
بما استغفروا ومن الكتاب حال من المحدثين أو من ماء ويجله يفعلون مستند **قوله**
النفس بالنفس بالنفس في موضع الرفع خبرك وفيه ضمير فأما العذوف في قوله
والسنن في قوله بالنفس عطفًا على ما عملت فبدأ بالرفع وفيه ضمير
أعدها مستند والخبر خبره وقد عطف جملة على جملة والشارقي لم يفرغ منها
متعلق على التمهيد في قوله بالنفس والخبروات على هذا أموال سببه العذوف
المرجع على هذا فاعل الجواز وجاز العطف من غير تركيد كقوله تعالى ما أشرك ولا
أبوا وألثامها معلقة على المعنى لأن معنى كتب إليهم فلما غفر النفس
ولا يجوز أن يكون متعلقًا على أن وما عملت فيه في موضع رفع فاعله قوله في

فيتم بالانصبب شلا على النفس وبالرفع وفيه الاوجه الثلاثة ويجوز ان
يكون مشتاقا الى الجرح فصار في شريعة محمد والحق في القصاص من
الاوله الى من عيسى ومن المذلة حال من ما دام من الضمير في الطرف وفيه
جمله في موضع الحال من لا يخيل ومثله في الثاني حال اخرى من لا يخيل وقيل
عيسى ايضا وهو ممنوع من حاله لا يخيل ويجوز ان يكون من عيسى عاريا
وقاظا او ذاهبا من ماضيه ويحذف ويحذف ان يكون مفعولا لا مفعولا اي نفس المذنب
او انباءه لا يخيل المذنب وقد قري في الشاذ بالرفع وفي لا يخيل احدى شي
وكذا المذنب توكلنا **قوله ثالث** ولحكم بقدره يكون الالم والمير على الامر
بقدره بكم الالم ونحو الالم على الالم كذا وقد قري التوسوا ولحكم **قوله رابع** بالحق
حال من الكتاب بقدره حال من الضمير في قوله بالحق ولا يكون حال من الكتاب
اذا لا يكون حال من الغايل احد وموجب حال الضمير من الكتاب حال من ماء او
من التفسير في الطرف والكتاب الثاني جنس واسل مذهب من لا يهتق
من الامانة لان الميزان احد وليس في الكلام من حتى تكون لها اما أصلا
عنا حال في موضع الحال لا عاد لا عا جاك ومن الحق جال من الحق جعلنا ما كنتم
لا يجوز ان يكون كنتم صفة كذا لان ذلك يوجب الفصل بين الصفة والموصوف
بالاجتناب لا في شديده الكلام ويوجب ايضا ان يفصل من جعلنا ومن
نحوها وهو شرعة وانما تعلق بخذوف تقديره اعني وجعلنا ما كنتم ان شئت
جعلنا المتعدية الى مفعول واحد وان شئت جعلنا ما كنتم صيرنا ولكن الالم
اللام تعلق بخذوف تقديره ولكن كنتم ليس لو كنتم صيرنا جميعا حال من
التفسير الجوزي في الغايل وتجان احد هذا المصدر المتشابه لانه في تقديره
يكون جميعا والتفسير الجوزي فاعل في المعنى او فاعل مقام الفاعل والثاني ان

فيه الاستقراء الذي انفع به ترجيحكم والتفسير الذي في الجواز **قوله ثالث** وان كنتم
بينهم وان قريه ان احدهما في تصديق الاخر صلة لها وفي موضعها كلمة او جهة
احدهما نصب عطفا على الكتاب في قوله وانزلنا اليك الكتاب اي وانزلنا اليكم
الحكم والثاني عطفا على الحق اي انزلنا الحق اليك وان كنتم ويجوز ان يكون عطفا
الوجه صيغتها حذف الجواز والثالث ان يكون في موضع رفع تقديره ان احكم
بينهم بما انزل الله امرا وقولنا وقيل غنى اي وهو بعيد لان الواو منع من ذلك
المعنى بعيد ذلك لان التفسير به يقع ان يتبعها قول يستحقها ويكون صحيحا
القول على ان يكون التفسير لقرآنك ثم في هذا الامر بانكم ان يكون فيه
وجها ان احدهما هو بدل من سيرة المفعول بهذا الاشكال اي بعد معرفة قيمته وانما
ان يكون مفعولا من قوله اي فافاد ان يفترق **قوله رابع** ان احكم الجاهلية بغير
علم الحكماء وشكون الكاف وفتح الميم والمنصب له يعنون ويقراء بفتح الجيم ثم
وايضا منصوب يدعون اي حكمكم الجاهلية ويقراء بفتح الجيم وانما على الخطار
لان قبله جنطابا ويقراء بفتح الحكم وشكون الكاف ومن الميم على انه مستفاد والخبر
يعنون والعايد محذوف اي يعونه وهو عيب وانما جاء في الشعر الا انه ليس
بشعر وفي الشعر في المستشهد على ذلك قول النجم قد اجبت ام الحكماء
دع عن حق دينا الله لم اسع فرغ الله ولو صحت لم يفسد الوزن ومن لشي مستفاد
ومع وهو استفهام في معنى الذي وشكا يفسد الوزن على المعنى عند قوله وقولنا
ليس المعنى ان احكم لهم وانما المعنى ان الموقن بتدبر حكم الله فحق هذا ومثله
ان في ذلك لآية للمؤمنين ولهم يوم موف وبذلك وقيل هي على أصلها والمعنى
انكم انتم المؤمنون على الكافرين وكذلك الآية طرأ الحجة **قوله رابع** بعضهم
ولما لا يفسد مستفاد وشكا لا موضع له **قوله ثامن** فترى الذين يحولون

والقياس لا ينفقه فاما الضمير فيجوز ان يكون في موضع نصب على التماس
المطرود ولا ينفقه نحو الى غير **قوله تعالى** فبقا كذا فبقا الا ان يكون مفعول
كثروا والثاني مفعول نقاوى وكذا يخراب كما ويذكر ان ينعى قتلوا
انما جاء كذا في البيت ابق روى عن ابي **قوله تعالى** ان كذا يكون بقا اليه
على ان الناصبة اليه مفعول وجبوا على الشاك وبقا بالرفع على ان ان اخفقه
من القسلة وخبرها محذوف وبازاء ذلك لما فصلت لاجلها بين الفعل وجبوا
على معنى جماعا وقد بدد الرخاء فيها ولا يجوز ان يكون الخفقه من المفعول مع افعال
الشاك والظن ولا الناصبة للمفعول مع علم ما كان في معنى افعالها وكان معاني
الثامه فمما هو متروكا هذا هو المشهور وبقا ايتم العيون الضمير وهو من انب
ذكر واكرم الله ولا يقال عيته وصحته وانما جاء خبره من قوله فبقا اليه
وهو قليل واللغة الفاشية اعم وانتم كثير منهم هو خبر مستند محذوف اي
العمى والعمى كثير وقيل هو بذلك من ضمير الفاعل في متروا وقيل هو مبتدأ وقوله
قوله خبر جملة اي كثير منهم زعموا وهو موقوف لان الفعل قد وقع في موضع
فلا ينوب به غيره وقيل الواو علامة التحم لا اسير وكثير فاعل متروا **قوله تعالى**
بالت لا نقاى احد له ولا يجوز في هذا الا التناقض ويتاثر الله من زلزاله
الله في موضع مستند والخبر محذوف وبنا الفاعل الله الا الله يدل من الله ولو
نقى الخبر لا من ان الله كان تابا في الغربة وليس غراب ثم محذوف
في مستند جواب الشرط الذي هو وان لم يمتروا ومنهم في موضع الحال اما من الذين
او من ضمير الفاعل في كثرنا **قوله تعالى** فقلت من قبل الرسل في موضع
صفة لم يزل كما نال ان لا موضع له من الاعراب ان ينعى كيف في موضع
الحال والاعراب منها في قوله في قوله انظر لان الاستفهام لا يعمل

فيه ما قبله **قوله تعالى** ما لا يملك بخود ان يكون ما يكره مؤسوفة وان يكون
بغير الذي لا **قوله تعالى** تعلوا فاعل لا يرفع الخبر مفعول مستند محذوف وبخود ان
يكون ما لا من ضمير الفاعل اي لا تعلوا وما ويزن الخ **قوله تعالى** من على نزل
في موضع الحال من الذين اكرموا وضمير الفاعل في كثرنا وعلى شان دلو وشمع
بالصواعك هي لك بما يزيد على الغرض في ذلك جماعه متروا قد ذكر في غير موضع
وكذلك الخس ما كانوا وليس ما فعلت لهم انفسهم **قوله تعالى** ان يخطا
عليهم ان والفعل في خبر مستند محذوف خبر انبأ محذوف اي هو ان يخط
الله عليهم وقوله في موضع نصب بذكر من ما واي خبر شيئا يخط الله عليهم وقيل
موضع بلام محذوفه اي لا يخط **قوله تعالى** عداوة بينوا الله اهل اشد
والذين استولوا من بعدهم اوتت له واليه هو المفعول الثاني ليقدر ذلك
ستداء وبان منهم الخبر بان لك كايون هذا الصفة **قوله تعالى** وذا جمعوا الاول
ما عطف اذا على خبر ان وهو قوله لا يستكبرون فصار الكلام دالا في ضل
ان واذا في موضع نصب بقرى ولدا او جوابا في موضع رفع عطف على خبر ان اليه
وبخود ان يكون مستانقا في اللفظ وان كان له تعلق بما قبله في المعنى وبعض
في موضع على الحال لان ترى من ذوقه العين ومن اللزج فيه وبخود ان يكون
ان من مستند الغاية اي فيها من كثر القوم والماء ان يكون كذا القدر
بعض ملحوظ من اللزج وانما ما عرفوا من لا ينداء الغاية ومعناها من اهل اذى
عرقوه ومن نحو حال الفاعل المحذوف يقولون حال من ضمير الفاعل في خبر
وما لتاما في موضع رفع بالابتداء ولنا الخبر ولا يؤمن حال من الخبر في خبر
والخبر والاعراب فيه الى الجار اي ان غير مؤمنين كما يقول مالك فانما وما جاء
بجوز ان يكون في موضع جزائي بما

الحال أي وبما تانا من عند الله ويجوز أن يكون مستنداً من الحق المحرر والحق في موضع
الحال ونظير يجوز أن يكون المقدر من غير فليست فليكون الحجة حالاً من غير الحال
في موضع وأن نعلمنا أي في أن نعلمنا فهو في موضع نصب وجزء على الخلاف بين
التحليل وسبويه **قال** خلا لا فيه شبهة أوجه أحدهما هو مفعول كوا فاعلى
هذا يكون ثانياً في موضع الحال لأنه صفة لك كثر قدت عليها ويجوز أن يكون
لا بناء على أنه الكثر فتكون متعلقة بكوا القول الثالث من الخبر غير تمام
لعمد الصفة والوجه الثاني أن يكون خلا لا حالاً من ثانياً يعني الذي يجوز
أن يكون حالاً من العائد المحذوف فيكون العامل وزق والكالث أن يكون صفة
لمشبه محذوف أي كذا خلا لا ولا يجوز أن تنصب خلا لا زوق على أنه مفعوله
لأن ذلك يمنع من أن يعود على ما بعده **قال** باللغوي إيمانكم فيه شبهة
أوجه أحدهما أن تكون متعلقة بنفس القول لأنك تقول الحق في شبهة وهذا من
بالألف واللام يعمل ولكن معدي تحريف الخبر والثاني أن يكون حالاً من اللغوي
باللغوي كاشاً أو واقعاً في إيمانكم والثالث أن تتعلق في مواضع عقدتم بقره
بجيب القاف وهو الأصل وعقد العين هو قصد لا لتمام بها وتقر حقيقته
وذلك لتوكيد الحق بقوله والله الذي لا اله إلا هو ونحوه وقيل الشديد يدل
على تأكيد الخبر لا لأنه لم يقل ما تدينه لكثرة الكافرين ولكن الإيمان
وقيل الشديد بمعنى كثر في ما قد لا يجوز أن يكون الشديد تأكيد الإيمان
لأن الحكماء يحبون أن يكرر ويقر بما قد يترامف وهو بمعنى عقدتم قوله
فأشبهه وقطعته من الخبر أن تكماله ما خبر العقد قد تقدم العمل الدال
عليه وقيل يعود على المؤمن المتعلق لأن الحلف والمؤمن معنى واحدة أي إيمان قصد
تضاف إلى المفعول والخبر أن يتقدم بفعل مسمى فاعله لأن ما قبله وما بعده

بعد خطاب فشرع على هذا في موضع نصب من أوسطه مفعول لقول
محذوف تعدي أن يطعموا عشرة مساكين طعاماً أو قوتاً من أوسط أي
متوسطاً ما تطعمون أي الذي تطعمون منه أو تطعمونه أو كسوتهم مفعول
على الطعام ويقراء شاذاً أو كسوتهم فالكاف في موضع رفع أي مثل السورة
أهلكم في الكسوة أو تحرب رقبه معطوف على الطعام وهو مضد مضاف إلى
المفعول أيضاً إذا حلقت العامل في إذا كذا إيمانكم لأن المعنى في ذلك يكفر
إيمانكم فإيمانكم كذلك الكاف صفة لمضد محذوف أي منكم إيماناً
شأن ذلك **قال** وحش إذا فر دلائل التقدير ما فصل هذا الأشياء وحش
ويجوز أن يكون خبر عن الخبر والخبر المعطوفات محذوفة لدلالة خبر الأول عليها
ومن عمل صفة لغيره وخبر ثان والماء في متبعين ترجع إلى الفعل وإلى الرض
والتقدير رجس من غير عمل الشيطان **قال** في الخبر المبشر في متعلقه
يوقع وهي معنى السبب أي شرب الخمر فعل والمبشر ويجوز أن يتعلق في القادة
والبغضاء أي أن تعادوا وأن تباغضوا بسبب الشرب وهو على هذا مصدر
بالألف واللام معمل والمهنة في البغضاء للتأنيث ولين موت أفعول إذ
مذكر البغضاء البغض وهو مثل البأساء والضراء فإيمانهم ممتون لفظة
استفهام ومقناه الأسرى أي أنهم لا استفهام عقيمة كرهة للمعاني في الواجب
ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات حجاج أي لا يأتون إذا ما اتقوا **قال**
من الشدة موضع جر صفة لشئ من لسان الخبر وقيل التبجيل إذا لم يجره إلا
المسد في مال الأمر وفي الحرمة وفي البر والهدى في الأصل ضد وهو هنا بمعنى
الشدة ومعنى سيدنا سيدنا لما الله إلى ذلك وتوفر الدعاء إلى حبه فكانت لما
عبد الشدة شاركانه مصداقاً له صفة لشئ ويجوز أن يكون حالاً من شئ لأنه

توصف وان يكون حاله من الضمير العلم الله الامم **قوله تعالى** بالغيب بحال
يكون في موضع الحال من من ضمير الغافل في يخافه اي يخاف غايته
ويجوز ان يكون بمعنى في اي موضع الغائب عن الملوك والغيب ضد في موضع
فاحل قائم مرم في موضع الحال من ضمير الغافل في يفتلوا وسعدا حال في موضع
الغافل في قوله يقرأه يستدله والخبر محذوف وقيل التقدير فالواجب جزاء في
يقرأه جزاء بالتثنية فعلى هذا يكون مثل صفة له اي بدلا ومثل هذا معنى حال
ولا يجوز على هذه القراءة ان تعلق من انتم جزاء لانه متقدم على الخلق وهو من صفة
والفضل من الضمير والموصول بالصفة او البدل غير جائز لان الموصول المرتفع
لا يوصل ولا بد له منه ويقرأ شاذا قبل بالتثنية ومثل بالنسب وانصاع
ويجوز ان يكتسب بفعل آل عليه جزاء اي يخرج او يورث مثل هذا اوله في الجزاء
يعتدى بحرف الجزاء ويقرأ في المشهور ما ضافه جزاء الى المثل واعراب الجزاء على ما
تقدم وشبه هذه القراءة في حكم الزائدة وهو كقوله شاذ لا يقرأ ذلك اي انا الاول
وانما قال هذا التقدير الذي عبت به الجزاء المشهور لا مثله وانما من التعميم
فقد اوجبه احداهما ان يجعله حال من الضمير في قوله ان المقبول يكون التعميم
فالتثنية ان يكون صفة لجزاء اذا اوتيه اي جزاء كان من التعميم والتثنية ان تعلقها
بضمير ان اذا استندت لان المضاد الضمير داخل في المضاد والضمير فصلان في الصلاة
والوحيين على ذلك ان يثبت الجزاء وضعت شاذا لانه غايته ما فيها من
صلته كالقول عليه من الشرع بالشرع يحكم به في موضع رفع صفة مرفوعة اذا
سوتها وانما انما هي في موضع الحال والمائل فيه معنى الاستقرار المقدر
في الخبر المحذوف وادخل الملائكة للتثنية ويقرأ شاذا ذو على الاول والمراد به
مخلص كما تكون من قوله على المعنى فقدم على هذا في قوله او كما ذكره

عدل انكم لذوا لا يجوز ان يكون صفة لعدل لان عدلا هنا مصدرية وصفت
قوله تعالى انما انتم لعدو في به وهو معنى مدني وقيل هو مصدر اي يعديه عدو وقيل
التيين وبالغ الكعبة صفة لعدو والتثنية مقتضى بالغا الكعبة او كان تعدي
جزاء اي عليه كقوله اذا لم يجد المثل وطعامه ذلك من كقوله او خبر مستند
اي هو طعام ويقرأ بالاسا فده والاضافة هنا للذين المضاد وسيما تمييزا ليدل
اللام متعلقة ولا يستقر اي عليه الجزاء ليدل في ويجوز ان يعلق سيما ويطلع امر
فيستقيم الله العجايب الشرط وحسن ذلك لما كان فعل الشرط متصفا في اللفظ
قوله تعالى وقطعنا السما والارض وقيل ضمير الضمير والتقدير وطعام النبي
انفسكم والمعنى انما انا جرح صيد البحر وكل صيد مختلف صيد البحر متاعا مفعولا
من اكله وقيل مصدر اي منعم بذلك متعاقبا ما ستم يقرأ ضمير الاول وهو الاكل
وكسره هو لانه يقال استدام من تاجع حرام الكتاب وكسبه وقوله في ذلك من البحر
انما والراء اي ذوى حرم اى حرام وقيل يعلم منية المكان المنوع منه **قوله تعالى**
جعل الله من صير فيكون قياتا مفعولا تاميا وقيل هو معنى خلق فيكون قياتا
حالا والبيت بذلك من الكعبة ويقرأ قياتا بالالف اي جبا لقيامهم وقيامهم
ويقرأ قياتا بغير الف وهو محذوف من قيام كهم في قيام ذلك في موضع وضع خبر
بشأن محذوف اي الحكم الذي ذكرناه ذلك لا غيره ويجوز ان يكون المحذوف هو الخبر
ويجوز ان يكون في موضع نصب اي فعلنا ذلك او شرعنا واللام في قوله تعالى متعلقة
بالمحذوف **قوله تعالى** عن ايه الاصل فيها عند الحليل متبوية شياء بضمين
بهما الف وهو فعلا من لعل شي وعندها الثانية للتأنيث وهي معرفة واللام
ومعناها في قوله تعالى ولا يمل من الناحية لو تصرف ثم انما الحفرة
في ذلك اليوم الموعود او يصرح به كما انه الموعود في قوله تعالى

أشأن وقيل الشهادة مبتدأه وإذا وحيد غير خبرين بل هما على ما ذكرنا من الظرف
وأشأن فاعل شهادة واقف الفاعل عن خبر المبتدأه وقد أعدل صفة لا يفرق المالك
سلكه وأمران على ما كان ومن غير كره صفة الآخران وإن أنتم منزهة في الأرض معبر
بين آخران ومن منصفه وهو محسوبة أو أمران من غير محسوبة ومن يقيد
ستدلو تحسبون وأنتم من فروع بانه فاعل فعل محذوف لأنه فاعل بتداني الشريطة
فالذين تقع بالابتداء والتقديران خبر خبر فاعل الفعل وحسب الفضل الغير
في خبر أنتم يقوم بنفسه وخبر خبر تغيير الفعل المحذوف كما وضع له في خبر أن
جملة معطوفة على محسوبة وإن أنتم معترض بفساد وجوابه وهو لا يشترى
وجواب الشرط محذوف في قوله من أين عنه معنى الكلام والتقديران ارتفعت
أو محذوفها وإن منزهة في الأرض فاشترى والذين ولا يشترى جواب يقسم لأنه
يقوم مقام الذين والهاء في به تعود على الله تعالى أو على القسور والذين والطف أو
أو محذوف خبر الشهادة أو فعل الشهادة لأنها قول وتما مع قول آخر ولا حفيبه
لأن الخبر في خبر كاشترى به وقيل التقديره من ولو كان أي ولو كان المشو
له لم يشترى أو كما معطوف على خبرى وأضاف الشهادة إلى الله لأنه أمر بها صفة
له ويقيد شهادة بالتسوية الله يقطع المنع من غير مد وكسر الهمزة على أنه من حرف
القم مبتدأه وقطع المنع فيها على لك وقيل قطعها عوض من خبرها التسوية
ويقيد كذلك الآية بموسل المنع والخبر على القسم من غير تعيين ولا شبهة ومد
والمنع على هذا عوض من حرف التسوية وقراء تسوية الشهادة وموسل المنع
نصب اسم الله من غير مد على أنه منصوب بفعل القسم محذوف **والله**
فان عن حذوه الصور وغناه أصله فاما مد عن في معيشة وسطة وراية
فالمشار على أنها في موضع رفع لقسمه مقام الفاعل فآخر خبر مبتدأه حذوب

١٢٩
 ايضا الشاهدان اخران وقيل هو فاعل فعل يعرف اي قبله هذا اخران وقيل هو مبتدأ
 والخبر يقولان وبارا لا ابتداء هنا بالفتح نحو حصولها القافية به وقيل الخبر
 لا وليان وقيل المبتدأ الاوليان واخران خبر مقدم ويقومان صفة لخران
 اذا لم يجعل خبرا وقامتهما مقصود ومن الذي صفة اخرى لآخران ونحو ان
 يكون حالا من خبر الفاعل في يقومان استحق بغير التاء على تسمية الفاعل والقال
 الاوليان والمفعول يعرف اي وصيته ويقراء بعضها على ما ترجمه فاعله و
 في الفاعل وجها ان اصدما ضمير لا لم يقدم ذكره في قوله استحقا انما اي استحق
 عليهم الامر والثاني الاوليان اي اثر الاولين وفي عليهم لانه اوجه اصدما على
 بابها كقولك وحب عليه الامم والثاني في يفتي في اي استحق فيهم الوصية ونحوها
 والثالث في معنى من اي استحق منهم الاولين ومثله اذا كانا لعل الثاني تنوين
 اي من الثاني الاوليان نظرا الى الالف على تسمية الاولين في رفعه حسنا وفيه اوجها
 هو خبر مبتدأ يعرف اي هما الاوليان والثاني هو مبتدأ وخبر اخران وقد
 ذكرنا الثالث هو فاعل استحق وقد ذكرنا ايضا والرابع ان يدله من الفصح في يقومان
 والخامس ان يكون صفة لآخران لانه وان كان ذكره وقد وصف الاوليان
 لم يقصد بهما قصد اثنين معا فاعيا فاعيا وهذا محتمل على الخمس ويقوله الاولين وهو
 جمع اولي واعرابه كاعراب الاولين ويقوله الاولان نسبة الاول واعرابه كاعراب
 الاوليان فيقسمان عطف على يقومان اسما دسا استحق مبتدأ وخبر وهو جواب
 بضممان **قوله قال** ذلك ادنى ان تاوا اي من ان كانوا وهذه كلفان وعطف
 ونحوها في موضع الحال من التقدمة اي عطفه ونحوها في عطف على ان تاوا وقد
 افا منه عطف لانه اوصفة ليمان **قوله** ويجمع انه العامل في يوم هذا
 اي يجمع في يوم هذا

خبر يجمع الله في خوف المضاف ما ذكر في موضع نصب باحتمار وصف المحور
او بماذا اجتمع وماذا اصاب به اسم واحد ويضعف ان يعمل في معنى الذي
فما هنا لانه لا ما يدنا وهذا العايد مع حرف الجر ضعيف انك انت علام
الغيب وانك انت العزيز الحكيم وقوسه البقرة قوله تعالى اذا قال الجور ان يكون
تعالى من يوم والتقدير لا يقول ووقف هنا اذ هو الماضي على حكمة الحال
وجوز ان يكون التقدير اذ اذ يقول تعالى يجوز ان يكون على الف من عيسى
لانه قد وصف ما بين وهو من علمين وان يكون عليها فعه وهو مثل قولك يا
زيد عسى ويحقق الدال وصفها واذا قدرت الضم وان جعل من غير صفة
وما ان كان اذا ايدتك العامل في اذ يعنى ويجوز ان يكون حالا من يعنى وان
تفعولا به على السبعة واليدك واليدك ودرى بهما وقد ذكرنا البقرة تكلم
الناشئة موضع الحال من الكيف في ايدتك وفي الموضع تكلم او حال من ضمير
الفاعل في تكلم وكما حال السبعة ايضا ويجوز ان يكون من الكيف في ايدتك وهي
خالقة تقديره واذا علمت اذ علمت واذا علمت واذا علمت فانه اذا ايدتك
من العليم يجوز ان تعلق بخلافه فيكون من لا ساء غاية الخلو وان يكون حالا
من هيئة الغير على قول من اجازة تقديره حال المحرور عليه والكاف مفعول تعلق
وقد يمكن على قوله هيئة الغير في العمر ان يكون ضمرا ليقراء بآدم ساكنة من
عمر الف وفيه وجاز احد هما انه تصديق معنى الفاعل والثاني ان يكون اصله
طرا استل سيد حرق الا ان ذلك يقل فيما عينه ياء وهو جاز وبقراءة طرا
او هي صفة غالبة وقيل هو اسم الجمع مثل الحامل والبار وبرى مفعول على مخلوق
او اجتمعهم طرف لكففت حين يبين بقراءة غير الف على انه تصديق اريد الى
ما جاء به من الايمان وقوله تعالى وانما اشار به الى معنى وقيل هو

معلية معنى المصدق كما لو اعايد بالله شئك اي عودا او عيادا قوله تعالى ولا تلو
تطوف على واذا ايدتك ان اسوا يجوز ان يكون تصديقية فيكون في موضع نصب
باوحيث وان يكون بمعنى اي وقد ذكرت نظائر قوله تعالى اذا قال الجور ان يكون
اي فاذ قال ويجوز ان يكون طرفا لمسلمون هل يستطيع ربك يقرأ بالماء على الله
فعل وقيل المعنى هل يقدرك او يفعل وقيل التقدير هل يستطيع ربك وهناك
واحد مثل السحاب والباب واجتنب واجب وبقراءة بالهاء قدرك نصب والتقدير
هل يستطيع سوال ربك خذف المضاف فلما قوله ان ينزل فعلى القراءة الاولى
هو مفعول يستطيع والتقدير على ان ينزل او في ان ينزل ويجوز ان لا يحتاج الى حرف
من على ان يكون يستطع معنى يطيق وعلى القراءة الاخرى يكون مفعولا لسؤال الله
ان قد صدقنا ان محقة من القليلة واشبهها بالخوف وقد عوس من وقيل
ان تصديقه ولا تمنع من ذلك قوله تعالى تكون صفة للمادة ولنا يجوز ان يكون
حسبان ويكون عينا ما لا من الضمير في الطرف او ما لا من الضمير في كان على قول
من نصب عنها الحال ويجوز ان يكون عيدا للضمير في لنا على هذا وجهان احدهما
ان تكون ما لا من الضمير في يكون والثاني ان يكون ما لا من عيدا لانه صفة له
قدت عليه فاما الاولنا واخرنا فاذا جعلت لنا غير او ما لا من فاعل يكون هو
صفة لعيد وان جعلت لنا صفة لعيد كان الاولنا واخرنا ياء من الضمير المحرور بيا
الجاز وبقراءة الاولنا واخرنا على ان يث الطائفة والعزقة واما من السماء يجوز
ان يكون صفة للمادة وان تعلق بامرل وآيد عطفت على عبيد وسلك صفة لها
قوله تعالى منكم في موضع الحال من ضمير الفاعل في يكذب عدا با اسم الضمير الذي
الغيب فيقع موقعه ويجوز ان يجدا مفعولا به على السبعة واما قوله لا انهم في
ان تكون المنة العذاب وفيه على هذا ومن

الذين اقتنوا هذا الكتاب في موضع رفع بالابتداء ويعرفونه الخبر والخبر المشاء خبر
الكتاب وقيل خبر النبي صلى الله عليه وسلم الذي خبره وانفسهم مثل الاول
قوله تعالى ويوم نخرجهم من مغفولهم والتقدير ما ذكر في يوم نخرجهم من
مغفولهم من غير المغفول ومغفولهم لغوهم في الغفلة فان في قوله مغفولهم
المحذوف ما يفهم **قوله تعالى** فمن لم يكن بشيئا من الله فليعبد الله على انما امره
كان وان قالوا الخبر وقيل ان كذا كذا الا انما بالياء لان تأليف الغفلة
غير حقيقي ولان الغفلة هنا هي الغفلة عن الله تعالى ونسب الغفلة على ان
امرهم كان في الاوقات فليعبد الله تعالى كذا كذا الله تعالى حتى ان قالوا
لان ان قالوا بمعنى القول والذات والذات الغفلة ربما يفهم بالجر صفة لايمثل
بالنصب على التذاه او على اسم العرف وهو متعريف من القسم وقسم عليه في
ما كان **قوله تعالى** من يسمع وهذا التغيير في فعله على القطر وما جاء منه
على لفظ الجمع فليسمع من يسمع من يسمعون ومن يسمعون له ان يفهموا
من اجله اي كراهة ان يفهموا وقد افهموا على كذا ولا بعد الفصل من
الغطف والمغفول الطرف فضلا لان الطرف المفعول يجوز تقديمه
تأخير ووجه القول في انه مصدر وقد شاعنا القول فيه في اول المقرة حتى
اذا اذ ان موضع نصب جوابها وهو يقول وليس لمحق ما فعل والظواهر
معنى الغاية كما لا يمكن في الجملة ويجوز ان يكون حال من ضمير الفاعل في ما ووجه
والاشاطير جمع واشتد في واحد فليل هو اسطورة وقيل اسطوار وقيل
اسطوار والاسطوار جمع اسطوار خراف الطائر فيكون اساطير جمع الجمع وانما
يكون اسطوار في اسطورة **قوله تعالى** وهو تعالى وان يفهموا ان
وتحقيق المنوع وبالغاء الحركة المنع على التثنية وحذفها في غير اللفظ بها

يكون بفتح التثنية وقا وسأكة بعد وانفسهم مفعول فعلكون **قوله تعالى** ولولا
براب الوصوف تعديه لشاعت اسرافها ووقف سعة واوقف لغة
ضعيفة والقراء جاء بحذف الالف منه وقوا فبان لما لم يسم فاعله
منه وقوا ضم ولا كذب وتكون يقال بالرفع وفيه وجهان احدهما
هو سقوط على ان يكون عدم التكذيب والكون من المؤمنين متضمن ايضا
كلاهما والثاني ان يكون خبر سعة محذوف اي محذوف كذب وفي المعنى
احدهما انه محذوف ايضا في موضع نصب على الحال من الضمير في والثاني ان يكون
المعنى انهم ضموا ان لا يكذبوا بعد ذلك فلا يكون الجملة متضمنة
بالنصب على ان جواب القضي فلا يكون داخل في النفي والاول في هذا كالفاء
ومن القراء رفع الاولى ونصب الثاني ومنهم من عكس وجهه والاشد
منها على ما تقدم **قوله تعالى** ان في الاخرة حياة غير الحياة وبجوز ان يكون خبر
الغفلة **قوله تعالى** وقوا على ربهم اذ يقول ربهم اذ يقول ربهم اذ يقول ربهم
بفتح متد في موضع الحال او باعتد وقيل هو مصدر للفعل محذوف اي يعتد
بفتح وقيل هو مصدر لجهتهم من غير لفظه سرتنا نداء الحشر والويل الى الجاهل
والقديس ما حشر احصى هذا او انك والمعتد به انفسهم لذكر اساطير
وعلى حاله بالحشر والقدير فيها يعود الى الشاعة والتقدير في فعل الشاعة
قيل يعود على الكمال ولعل في اسير ذكر وكذا الكلام قليل على ان اساطير
شاذة من وقد تقدم اعرابه في مواضع وبجوز ان يكون ساء على انها وكذا
المعول محذوف او ما متد به او بمعنى الذي او كذا متد به وهي كل ذلك على
شذو القديس لا ساء ووجه **قوله تعالى** والذات التي هي بقدرها لايت والاشد
والاشد على الصفة والخبر غير وفقر لذكر ان في ساءه او في الساء

الاجرة وليست الا بمضافه اليه لانه لا ينفقه في الوصف في المعنى الذي
لا يضاف الى نفسه وتكون اذ لا يكون **قوله** قد علمه في العلم والمستعمل في
الماضي لا يكتفي بك يقرأ بالثبوت على معنى لا يكتفي بالثبوت الى الكبر بل
في حركات البين بل كما ان يكون بالآية والتدقيق ويقرأ بالثبوت وفيه وجه
احدهما هو من المشقة يقال ان كذبه او ان يثبت الى الكبر والثبات لا يكون
كما ان يقال لا كذبه اذا انقضت كذا ان كقولك احدهما ان انقضت يجوز ان
الله اليه تعالى عز وجل وقيل تعالى بالظلالين كقولك تعالى في انما هو الله
مبين في الظلال **قوله** من قبلك لا يجوز ان يكون سببه لانه قد ان
والجنة لا توضع في النار وانما هي معلقة كقوتها وذو الجوز ان يكون سببه
لو كانت ذواتا كبرية من سببه صبروا ويجوز ان يكون الوقت لم على كذا ام
اشأت فقال داود وانما خلق محبة والاولى التي واقعة في ذلك فمعرفة في
الفضل المحي في الفضل انما وشكلكه كذا في ذلك من جهة الرسل الى الله
وهي بناء وعلى كلا الوجهين يكون من قبل المرسلين فالله خير لفاعله والثبوت
من غير بناء المرسلين والبناء لا يفتقر ان يكون من قبله والفاعل بناء المرسلين
سببه لا يجوز بناءه في الواجب ولا يجوز عند الجمع ان يكون من جهة خبره
لان الفاعل لا يفتقر وعرف الخبر ان الله لا يكون له صفات يكون فاعله لا يفتقر
معرفة كل من يفتقر في الفاعل بعد معتد بناء المرسلين يعني اياهم في قوله تعالى
تعالى عن عبيدك من بين المرسلين **قوله** ان كان كبر عليك جواب انما هو الله
استطعت فالشبه الثاني جواب الاول وجواب الشرح الثاني في قوله تعالى
ويكون لغيره من شأنه واول الكلام في ان لا يفتقر لغيره يجوز ان يكون في
جوز ان يكون فالله خير لفاعله في قوله تعالى في انما هو الله **قوله**

142
والوقت يعظم في الوقت وتعالى انما هو في موضع تثبت بفعل مخوف اي يفتقر
لوقت وهذا القول لا يفتقر على السمع عمل في الفعل والثاني ان يكون
سببا او بناء على الخبر ويجيب **قوله** من قبله يجوز ان يكون سببه
لايه وان يتعلق ينزل **قوله** في الارض يجوز ان يكون في موضع جرمه في
وفي موضع رفع صفة لما يشاء على الموضع لان من لا يفتقر ولا طائر يطوف على الفة
وقد يرفع على الموضع بجايه يجوز ان يتعلق الى اربطه وان يكون حاله هو
توكيد وفيه رفع جاز لان غير الطائر قد يقال فيه طاروا في الارض من شيء داود
على هذا واقع موضع المسند اي تعريضا وعلى هذا التأويل لا يفتقر الى جهة حيث
خلق ان الكتاب مخوف على كل من يفتقر ويظهر ذلك لا يفتقر كذا فيهم شيا
اي سببا وقد ذكرنا ان الطائر لا يجوز ان يكون سببا مفعولا لان فاعله لا يفتقر
نفسه بل يخوف الجرم وقد عرفت في الجرم الكاسر لا يفتقر في خبره ولا يفتقر
يكون المعنى ما ذكرنا في الكتاب من قول لا يفتقر في قوله تعالى انما هو الله
قوله تعالى والذين كذبوا بآياتنا وهم وبكم اليه يشركون الله وحده لا شريك له
لا يفتقر ذلك ويجوز ان يكون ضم حركته في مخوف جديدهم وهم وضمهم
في الظلمات يجوز ان يكون ضم اليها وان يكون حالها من الخبر المقتضى في الخبر القدر
تعالى في الظلمات ويجوز ان يكون في الظلمات خبر مبتدأ مخوف اي خبر في الظلمات
ويجوز ان يكون سببه اليه اي كايون في الظلمات ويجوز ان يكون فاعله هو الله
اولا يوجب عتقا من الفاعل من شأنه الله في موضع سببه والجواب الخبر ويجوز
يكون في موضع تثبت بفعل مخوف كذا في التقدير من شأنه الله اشياء الله تعالى الله
فالشكوب يشاء من سببه من يكون القدر من يفتقر او من يفتقر لشكبه
قوله ان كل واحدكم على امره كذا في قوله تعالى على الله جميع الامم وعاد في المعنى

وهو ما ينظر في القرآن وغيره من الكتب من جهة التحريف ويقول الحق في القرآن
والله الموفق الذي بعد الذي حقق على الأسماء وتبين التحريف ويحذف في ذلك
أن أصله قد سكن ثم حذف الألف من الأسماء وفي ذلك فمما تنهوا عن مشابهة
هذا الفصل وإنما المشاء تغيير الألف في الأصل بها الكاف التي لو كانت كانت
يلفظ واحدة في الشبهة والجمع والثنائ وتختلف هذه الألف على الكاف فيقول
في الواحد أراك ومنه قوله تعالى أراك هذا الذي كنت وفي الشبهة أراك
في الجمع أراكم وفي المثنى أراكما والناقص في ذلك سقوطه والكاف في المثنى
وليس اسماء فلذلك في ذلك أمثلة لو كانت اسماء كانت اسماء مرفوعة وهما اجل
اذ لا يجوز هنا ومرفوعة وهو اجل اسماء الامر في اسمها في الحذف ليست غير
سبح والمرفوعة والثاني انه لا رافعة له الاولى فاما لا لان الرفع لا يكون الفعل
واحدة علة وإنما ان يكون منصوب وذلك باطل لانه اوجه اعمها ان هذا الفعل
يعني المستعملين كقولك ارايت رجلا قاتلا او قاتلا لم يقتل الكاف مفعولا كذا
نحو الثاني انه لو كان مفعولا لكان مفعولا على المعنى وليس المقصود على ذلك
العرض ارايت نفسك يا ابايت خذك وكذلك قلت ارايتك زيد غير لما يطلب
ولا هو بذلك منه والاثالث انه لو كان مفعولا لكان مفعولا لانه علامة الشبهة
والجمع في الثالث في الماء مذهب تقول ارايتكما ولا يتحرك وان ساكنة وقد ذهب
القدماء الى الحذف اسم مفعول منصوب في معنى المرفوع وقوم اذ كنا ابطال المذهب فلما
دنا من مفعول ارايتكم في قوله تعالى فقال قوم هو مذهب ذل الكلام عليه فيقولون
عبادكم لا نسلم مفعول مذهبكم عندهم لاشاعة ذلك عليه قوله اغلظت نفوس
فلا يجر ولا يجر انما هو مفعول لان الشرط وجوبه في حصول معنى المفعول وإنما
باب الشرط الذي هو قوله انما هو مفعول فاما قوله الاستفهام في قوله غير اخر

الله بقدره اني اتكلم الساعة دعوتهم الله وتعالى عن مشيئته يدعون قوله **الاول**
هو مفعول تدعون الذي بعده اليه يجوز ان تعلق بدعوتهم وان تعلق بكشف
قعد اليه وتماضي الذي وكثره موسوفه وليست مستتره الا ان يعطى مستر
بمعنى المفعول **والثاني** بالبناء او بالفتح فعلاه فيها مؤث لم يستعمل منه كثر
لمفعولها الماس وباءه واشره وامره كما قالوا امر وجره **والثالث** فليكن اذا افق
موضع نصب طرف لشعره اي فليكن لشعره الذوق كن شفه الى على المعنى اني
تفخر بها ولكن قوله **الاربعه** مستدق موضع الثالث من القاء الى بنا الفعل في
من المفعولين اي يبعوث ويجوز ان يكون مستدق على المعنى لان اخذنا بمعنى عاشر
فاذا مررنا اخذنا للمعناه وهو طرف شكان وغيره مستدق وسيلون خبره وهو المراد
في **والاربعه** اخذنا منكم قد كررنا الوجه في افراد التبع مع جمع الاضمار
والقالب في اول البقره من استقام في موضع رفع الابتداء والادخيره وعبر
سعة الخبر وتماضي في موضع الشفه ايها وان استقام هنا بمعنى لا تبار
والخاء في به تعود على التبع لان المذكور اوله وقيل يعود على متبعه المأموره والخبر عليه
تلك افراد كيف حال والعايل فيها يتصرف **والثاني** هل يهلك الا يستقام هنا
بمعنى التبر وفذلك ما ب عن جواب الشرط اي ان اكره لكم **والثالث** مبشرين
تالين المرسلين فمن ان يجوز ان يكون شرطاً وان يكون بمعنى القوم وهم في قوله
وقد سبق القول على ظاهره **قوله الثاني** ما كانوا يظنون تام مستدق اي يصح
قوله اني اقول البقره ويقام بهم الذين وكثرها وكما قال **الاربعه** بالبناء
اسماء مفعولها وقيل الموالح كما وانما خرج ما قولوا او كره وغيره بالعدوه وبمعنى
الذين وسكون الدال وزا وبمعناها وقد خرجها بالالف واللام كما انما تستحق
على وقد خرجها بالالف واللام والالف تليها شدة وجوب علة في

ويريدون حال من شيء من ما بين وسومتهما فم لا يزداد ولا ينقص من ذلك الخبر ومنه قوله
سندنا فيهم على نعمنا وألا وإلا لك بعد الفس لا أنه قد علم من حسابكم على علمهم على
أن يكون الخبر من حيث ما هو عليهم سندنا في مقدمه على فطره وهو كسبنا. أنا إليه
فذلك سبب فكون جواب الحق وهو لا يخلو **والله** يقولوا اللهم متعنا في العلم
أو اجعلنا من الذين يقولوا نعمنا فيهم فويلنا ويجوز أن تكون الآية من العامة وهو لا يخلو
ومن الله عليهم الخبر والحمد في موضع سبب ما تقول ويجوز أن يكون في موضع سبب
فعل محذوف أو لعله المقادير قدوة أو على هذا أو على هذا أو على هذا ومنه قوله
أي من غيرنا ويجوز أن يكون تأنيدي من علمهم مقرون بالثبات من متعلق بأعلم الله
الرب والظرف بفعل في فعله على ما في المفعول على أن فعل لا فعل فيه **والله**
وإذا كان ذلك العالم في إذا اعني الجواب أي إذا أريد لك سلم عليهم فسادهم مبتدأ وجاز
ذلك وإن كان ذكره ثانوه من متعلق الفعل الجملة مكية بعد القول أيضا أنه من عمل
يقربا بكثران وفتحها في الكبر وبها واحدتها هي مستأنفة والخطام تام قبلها و
الما إلى أنه من كسب على قال فكسرت أن يبدل وإنما النفع فيه وتجانس أو هو ما قبل
من الرعدة أي كسب أنه من عمل والنا في أنه مبتدأ وخبر محذوف أي عليه أنه من
عمل وقد أزيل ذلك تأخيره والما فيه الخبر الثاني ومنه قوله الذي في خطبة وهو من حيثها
سلكهم في موضع الحال من خبرها على بجماله حال أيضا أو جاء هذا ويجوز أن يكون مفعولا
بلا لا يجب الجمل والمادة في مبدأ على العبد أو على السوء فانه يقربا بكثران وهو من شرط
على أن لا يولى أو كثر الأول عند قوم وعلى هذا خبر من محذوف أو لعله الكلام ويجوز
أن يكون الخبر محذوف أيضا أو لعله مفعول له وإذا جعلت من شرطها فلا فرق بينك و
يقربا الله منكم على قوله من فاعله الأول أو بدلها منها عند قوم وكلها مفعلا
منه من حيثها أو لعله لا يربطه حرف متعلق بالذي يعمل الغاية أي هو

164

وهو ضعيف والثاني ان ذلك يوجب ان لا يلقى لمن خيره ولا جواب ان جعلتها
شروطا والوجه الثاني ان يكون خيرا يتبداه محذوف اي فشانه انه محذوف حيز
له او يكون المحذوف ظرفا اي فعلية انه فيكون ان انما يتبداه واما فاعلا
قوله تعالى ولذا لك الكاف وصف المصد صدق اي يحصل الآيات
فعلا لا مثل ذلك وللمبين بقره بالياء والتبديل فاعل اي خير او تبيين
وذكر التبديل وهو لغة فيه ومنه قوله وان رقا سبيل التي تنفرد سبلا ويجوز
ان يكون القارة بالياء وعلى الثالث التبديل غير حقيقي وقوله بالياء السبيل
واعل صوت وهو لغة فيه ومنه قوله قل قد بينا بقره بنسب السبيل في
الفاعل الخاطب واللام متعلق بخبر وف اي لتبين فستأنف **قوله** وتبين
يجوز ان يكون سنانفا وان يكون لا وقدمه من قوله والهاء فيه تعود على وفي
ويجوز ان تعود على معنى الحية لانها او معنى الرعاع والرايل يقص الحق بقره الحقا
والضاد من اللعين والاوله اشبه بخالقه الآية **قوله تعالى** فمما خلق هو جمع مفع
والمفعول انما فاما ما مفعول به فهو سنانف ومنه فمما خلق وقد قيل مفعول اي سنانف لا يعلمها
قال سنانف الخ والعالمل بها ما يتعلق به الظروف ونقص الظروف ان وقعت به متما
ومن وقده فاعل ولا حيز معطوف على هذا وقده وانزوع على الموضع باز ولا رطب
ولا يامر شانه وقد قرنا بالرفع على الموضع الاكابر اي الاحمر وكاب ولا يامر ان
يكون استثناء يعطوف به تعليل لان المعنى صبر وما تقطع من وقده الاستثناء
وكاب فيقلب معناه الى الايات التي علمها في كتاب واذا لم يكن الا في
وجب ان يعلمها في الكتاب فافهم كون الاستثناء الثاني بلام الاول انما
تستثنى من وقده الامم في تمام تعليمها **قوله** فليعلم انما في وقده
ذلك لان البراءة لا تستثنى من الامم والكتاب عليه ما

كذلك اي كراه من صلاتهم ولا يكون اي لا يكون من المؤمنين اياه وقيل القدر
 لتستدل وليكون **وهو تعالى** راي كوجا بقدر الرأى والتمسح والتمسح على
 وبالامانة لان الاكث من قبله عن رايه كقولك رايك روية وقيل جعل المهر
 بين بين وهو نوع من الامانة ويقدره بحسب الرأى كقولك اباها المهر ويقدره
 بكبرهنا وفيه وتجانسهما انعكس الحسن بالامانة ثم انبعها الرأى والتمسح على اصل
 الحسن كسرة بليل هو لك في المستقبل راي راي والتمسح من اصل راي الحسن
 تقول وسيع يشع كسرت الحرف الاول في المصنف اياها لكثرة الحسن فان لم يلائم
 ساكن ساكن اي الشعر فيكون في قوله ما على كسرة ما على كسرة وكسر الرأى
 ورفع الحسن لان اللان سفلت من الخط لاجل الساكن بعدوا المذوق منها
 على تقدير الشيا وبما كان كسرا لانه جها على لا كسرك والمهر وان فخره ليل على
 الاكث المندفعة هو الذي سداه وجهه يندفع اذراف وقيل وعلى الجهر اي هو غير
 استقام **وهو تعالى** بارقة هو قال هو اللبر وانما قال اللبر هذا على الذكر لانه اذا
 هذا الكوكب او الطالع او الشخص او الضو او الشئ اثنان الثابت في حقيقته
 الذي هو الضو او الشئ او الضو او الشئ **وهو تعالى** وانما جازي بقدره قد يدور على
 ادغام نوع الرقع في نوع الوفاية والاكثيل انما جازي ويقدره بالتحريف على وجهه
 التوس في المندفعة وتجانسها من الوقاية لانها زائدة التوس على الجاهل
 وقد اذ لك في الشعر والشا في المندفعة نوع الرقع لا تكسر وقد جاء ذلك في الشعر قال
 الشا في شعره في جعل مناجية شعره الله تعالى ويملونا اي غلونا والشا في شعره
 غلنا لفت واما ما في شعره ووقف بعض الشعر **وهو تعالى**

ولا ما في الذي تشركه بشيء ولا تعود على الله ويجوز ان يكون كثر موضوعه
 ان يكون متدبرية لان شأه يجوز ان يكون استثناء من جنس الاول لا بعد
 في ما يشبهه في اي الاحافا في كل حال الا في هذه الحال ويجوز ان يكون من جنس
 في كل الحاف ان شأه في خوف ما تشركه وشيئا ما ب من المضد اي شيء ويجوز
 ان يكون متفعلا به اي لا اني شأه في امر غير ما قلت وقيل ان يكون من جنس
 وسيع اي علم كراخي ويجوز ان يكون على اقل هذا القدر مضد المتقوسع لان ما
 يشع الشيء وقيل لطلبه والعالم بالشيء عليه بعلمه **وهو تعالى** وكيف اخاف كيف بال
 في العالم ما اخاف وقد ذكرتم ما اشركتم به من ان يكون متقوسع النوا وكثر موضوعه
 في العبادات متخوف وان يكون مضد به ما لم يمتنع الشيء او كثر او موضوعه
 في موضع نصب باشرهم ومثلهم متعلق بمنزل ويجوز ان يكون من جنس سلطان
 في ما لم يزل به جنة على كسرة الشيطان مثل الرضوان والكفر او قدوة فيهم
 اللزم وهو لغة ابع فيها العلم **وهو تعالى** الذين استوفوا نجاتهم اذ هم باعور يستبداء
 فلو في اي هؤلاء الذين والشا هو سداه وانك بدل منه او سداه بانه ولم يلائم
 سداه وخبره الجلة خبر لما قبله ويجوز ان يكون لامن من قوله ما تخار لانه متعبد
 على ما قبله **وهو تعالى** وتلك هو يستداه هو سداه وفي جنس او جنان اذ هو على
 من تلك وفي اخافا وتجانسها من جنس الشدة وعلى قوله متعلق بغيره في
 استافا ابراهيم حجة على قومه اولاد والشا في ان يكون جنس اخر ملك او آخر
 او ما في كل هذا لا ينسب من المؤمنين والشدة متعلق بجوز ان يكون في موضع الحال
 من قوله ما ويجوز ان يكون متعلقا بقرارة السون واليه وسك ذلك في شأه والمثل
 عالم وقد جاء بقرارة الاشياء وهو متعلق برفع وقيل في هذا الاشياء رفعه وقد
 بالثوب ومن على هذا التفسير رفعه في كل طرف او عرف القربى لانه في كل الاشياء

والشعر في شعره

فذلك قوله وتزج فقلنا **قوله** وكذلك الكاف في موضع نصب صفة
مستندة محذوف أي تعرف الآيات تنزيها شلتا للمواظفة عليك وليقولوا
صرفا واللام لام العاقبة أي إن أمرهم يصير إلى هذا وقيل إنه قصد بالتزج
أن يقولوا ريت عقوبة لهم أرست بغير ما كلف وفيه التلويح إلى أن رست
أهل الكتاب بغير ما كلفهم إلا أنه بغير أن يأتوا رست الكتاب المقدسة
ويقول كذلك إلا أنه بالتعديداً للمفرد المفعول ويقراء بضم اللام في
قلى المرسوم فاعله وقرأه ذو السنتين التحذير والواو على المرسوم فاعله
قوا أو ببدله من لغة العرب في قاربت وتقرأ بفتح الدال والواو والياء في شكوا
الشام في انقطاع الآيات وأصح وتقرأ بذلك إلا أنه على ما رسم فاعله
ويقراء من غير أنه والناسل التي صلاص عليه وسلم وقيل الكتاب لقوله
ثبته **قوله** قال من تلك يجوز أن تكون متعلقة بأخرى وإن يكون كالمفعول
متغيرا للمفعول المرفوع في أخرى وإن يكون خالفاً من لا اله إلا هو مخبراً أن يكون
مستأنفاً وإن يكون حالاً من تلك أي من تلك متغيرة أو هي حال مؤكدة **قوله** تعالى
ولو شاء الله لقول محذوف أي لو شاء الله إيمانهم وجعلناك متعدياً إلى
مفعولين وتعين على الثاني وعلمهم بخلق جفيط ومفعول محذوف أي وما صبر
تعلق عليهم أيضاً المحذوف هذا هو قول سدوقه في أمثال فيل **قوله** من ذلك
مال شيعاء أو من العباد عليها منسرا منسوب على جواب التهم وفيها هو مخرج
الملتك قوله لا تعدد ما استغنى عنها عدواً بفتح العين وضم الدال وهو
وقد استغنى عنه أو به أعظم هو مفعول له والثاني مستند من غير فعل
لأنه المبتدأ في المفعول الثالث متعدي في موضع الحال وهو ما توكدا
وتدريجهم الذين والذال وقد يدل الواو وهو متعدي على قول كالمحذوف والقوة

والقوة ويقربهم العين والتشديد وهو أول في معنى الجمع أن أعادوه وهو كال
بشرط علم حال أيضاً مؤكدة كتحذيرك في موضع نصب مستند محذوف أي كما
ربما كلف منه علمهم ربنا هو كلفه عليهم **قوله** تعالى جهلنا ربنا في المائدة وما
شعر كرمنا واستفهام في موضع رفع بالابتداء ويشعر كرم الخبز وهو عدة إلى
مفعولين أنها بغيره بالكسر على الاستيناف والمفعول الثاني ليس بمرحوم
تقدير وما أشعر كرمناهم وبشرط ما أضره وفيه توكيد أنه لو لم يكن له أن يعجز
مكاه الخليل من الرب هو فعل لا يكون المفعول الثاني ليس بمرحوم كرمناهم
الآيات وكذا أن وما أشعر كرمناهم في موضع المفعول الثاني والثالث إن
على ما هنا ولا ضرورة في المفعول الثاني كرمناهم وهذا جواب لما فيكم عليهم
بالكسر ابتداءً ويؤيد من أمثالهم والعديد كرمناهم بها هذا المفعول **قوله** تعالى
كأنهم يوشعونا ما مشددة والكاف ثقت يروى أي غلبنا كأنهم يوشعونا
عقوبة مستأوية لغصبتهم وأول مرة عرف ربك وقد كرمناهم بغيره
بالنوى وضم الراء والياء لذكر المفعول الثاني منهم وتقرأ به يكون الرافعة في
أمرهما أنه سكن للفعل الحركات والثاني أنه محذوف غلبنا على مشددة
والمعنى كرمناهم على كرمهم وأنه لم يزد من فيهم بغيرهم بل بغيرهم **قوله** تعالى
وقال يقرأ بضم القاف والباء وفيه توكيد أنهما هو جمع فيل شلتا
والثاني أنه متعدي كمثل الإنسان ودرج وتلك كذا الوجهين هو حال من فيل شلتا
ذلك وإن كان يكون مأخوذاً من العموم وتقرأ بالهمزة وتكون إلى أن تحذف القوة
وتقرأ بكسر القاف وفتح الباء وفيه توكيد أنهما هو مفعول كرمناهم
فأشوق والثاني متعدي في موضع الحال أي يمشيانا أو تعالينا إلا أن يأتوا
نوضع نصب على الاستيناف المنقطع وفيه هو متعدي والثاني ما كلفوا المؤمنين في

لصديق

كل حال لا في حال شيئا الله **والله** وكذلك هو نصب لم يمدح وفي
كما ذكرنا في غير موضع وجعلنا متعديا الى مفعولين وفي المفعول الاول وفي
احدهما هو عدو والثاني لكل شيئين شيئا طين بذلك من عدو والثاني المفعول الثاني
شيئا طين وعدو المفعول الثاني مقدر وما وكل في صفة لعدو وقد سئل
ما لا يجوز مجزأ ان يكون ما لا من شيئا طين وان يكون صفة لعدو وعدو في
موضع اعداء غرض من مفعول لله وقيل مستند في موضع الحال والهاء في
فعل مجزأ ان يكون مجزأ لا يجاز وقد لا عليه نوح وان يكون خير الزمان
او القول او العزير وما يقتضي ما يقتضي الذي او كره موصوفة او مستند
وعنه موضع نصب عطفا على المفعول فيها فلما ويجوز ان يكون الواو في
سبع **والله** في الجهد على كسر اللام وهو متعطف على غرض
لغويا ولصغى وقيل لا في المفعول كسر لما لم يؤكد الفعل بالثوب وروي
اللام وهي محففة لتوالي الحركات واقتت لام الامر لانه يحرم الفعل وكلم
القول في ليرضوه وليقرهوا وما يقتضي الذي والعايد محذوف اي وليقرهوا
التي هو مقتضى جوابه واقتت الثوب لما حذف الهاء **والله** او في الله فيه وجها
ايهما هو مفعول اتبع في حكمه حال منه والثاني حكمه مفعول اتبع في غير حال
من مقتضى مقدم عليه **والله** كما تميز مقتضى الحال من الكتاب وما يجوز حال
من المرفوع في منزل **والله** صدق او عدل مستوفيان على التميز ويجوز ان يكون
مفعولا من الله وان يكون مستندا في موضع الحال لا يبدل مستأنف ولا
يجوز ان يكون ما لا من ذلك لا لا يفصل بين الحال وصاحبها لا جرم في موضع
وعنه لا يجمع هذا وعدا ما بين من ذلك لا من الكلمات **والله** اعلم من
يبدل في جملته **والله** ما يقتضي الذي او كره موصوفة يقتضي فرق في كل هذا يكون

يكون في موضع نصب مفعول عليه اعلم لا يعمل علم لان الفعل لا يعمل في الاسم
الظاهر النصب والتقدير يعلم من فعل ولا يجوز ان يكون ان يكون في موضع
بالاضافة على قوله من فعل الياء لا لا يصير التقدير هو اعلم الله ليس في ذلك
يكون بجملة ضالة لا تعالى الله عن ذلك ومن قرأ انتم الياء فمن في موضع نصب
ايضا على ما جئت اى يعلم المصنف ويحتمل ان يكون في موضع جزاء على معنى هو اعلم
المصنف اى من على الضلال وهو من اضلته اى وبعد ضالة مثل اخذته وبعد
محمدا او يعنى به يسئل من الحق والوجه الثاني ان يراد استفهام في موضع مبتدأ
ويصل الخبر وموضع الجملة نصب يعلم المعتقد وشبهه ليعلم اى من احدث
والله وما لكم تاوا استفهام في موضع رفع بلا تاء ولكم الخبر وان لا تكون
فيه وجها ان احدهما حرف الجزاء مستغنى عن ان لا تكون واى ما حذف حرف الجزاء
كان في موضع نصب اوفى موضع جزاء على خلافه في ذلك وقد في غير موضع والثاني
انه في موضع حال اى شئ اكرم تاركين الاكل وهذا مستغنى لان اكل بعض الفعل
لاستقبال ويجعله مصدرا ممتنع الحال الا ان قد حذف متصلا في قوله
وما لكم دفعان لا لا تطوا والمفعول محذوف اى شيئا ما ذكر الله عليه وقدر
بجملة حال ويقراء ما قسم على ما لرسم فاعله وبالفتح على تسمية الفاعل وتثنية
الصاد وحققتها وكل ذلك ظاهر الا ما اضطررتم اليه ما في موضع نصب على
الاستفهام من الجرس من طريق المعنى لانه وبهم برك الاكل مستغنى
عن الحاجة الاكل مطلقا وقوله وقد فصل لكم ما شئتم على اى حال الامور
وذلك سلال وقال لا تطوا **والله** انكم لم تتركوا هذا الفاء من جواب القسم
وهو حسن اذا كان الشوط بلفظ الماضي وهو ما في ذلك وهو قوله وان اكلتم
والله او من كان من مقتضى الذي في موضع رفع الاستدعاء وهو

صفة لنورد كان خبر المستند ومثله مستند وفي الظلمات خبر وليس بخارج
 موضع الحال من الخبرية الجازم ولا يجوز أن يكون حالا من الخبر في شبه الفعل
 بینه ونحو الحال بالخبر كذا في ذلك جعلنا وقد سبق امر بهما وجعلنا
 صينيا وأكار المفعول الأول وفي كل قرية الثاني ويجزئها بدل من الخارج ويجزئ
 أن تكون في طرفا ويجزئها المفعول الأول وأكار مفعول ثان ويجزئ أن يكون
 أكار مضافا إلى خبره في كل المفعول الثاني والمفعول الثالث ويجزئها أكار
 اللام لا في الألام الصيرورة **قوله** حيث جعل حيث مفعول به والعامل
 محذوف والتقدير يعلم موضع زمانه وليس ظرفا لأنه يصير التقدير يعلم في
 هذا المكان كذا وكذا وليس المقصود علمه وقد دوى حيث يقع الشاء وهو ما عند
 الأكر من وقيل في قوله إعراب هذا أنه ليسبب وقوعه لصغار **قوله**
 فمن يراد الله هو مثل من شاء الله بظلاله وقد ذكرنا مفعولا أن يجعل في شدة
 الياء جعله مضافا ومن جعلها بما أن يكون مضافا لثبوت ويستأن يكون مفعولا
 أعفأ منقوضا أكثر الزاه صفة لمسبق ومفعول ثالث كما جاز في المستند وأن خبر
 عنه بقوله أخبارا ويكون الجمع في موضع خبر فاعده كذا فاعنه وكل على قدر هو
 هو كذا المقصود بقرائه يقع الزا على أنه متصرف في إخراج وقيل هو جمع حرجه مثل شبه
 وقصب والعام فيه للبناء لأنه كاشا في موضع نصب خبر آخر لو قال من الخبر في
 مرجع أو سبق متعديا أو متعديا شديد المتأديفهما أي تصعد ويقراء بالحيف
قوله مستقيما فالمراد من ذلك والعامل فيها التسمية أو الألفاظ **قوله**
 لم يدرك الله عليه نعمه بخلاف أن يكون مستقيما أي يكون في موضع وصفه نعمه
 وهو كذا **قوله** على الخبر في ذكره ونحوه خبره حال من الزا السلام أو
 للتسليم **قوله** وبهم يحشرهم أي إذا ذكر يوم أو تقول يوم يحشرهم

بأعشر الجزأ الذي قاله في أول آية وهو وقى أحالنا على الجمع الذي على التذكير واللام
 قال أبو علي هو جنس أو وقع الذي توقع الشيخ الذين في آيات وفي أحالنا بها ويجاز
 اعتد هذا التوى على أنه متعدي بمعنى التوى والتقدير التارذات عواكم والثاني أن
 العامل فيه متعدي لضافه وشواكم وكذا في المكان لا يعمل إلا ما شاء الله هو
 استثناء من خبر الجنس ويجوز أن يكون من الجنس كل وجهين أحدهما أن يكون استثناء
 من الزا والثاني أن يكون على خلاف الأول على أنه لا بد من كذا قال خالد بن فضال في كل
 زمان إلا ما شاء الله أي لا من شبه تعالى والثاني أن يكون ما يعني من **قوله**
 يقضون في موضع ربيع صفة لرسول ويجوز أن يكون حالا من الضمير في سكم **قوله**
 ذلك هو خبر مستند محذوف أي لا من ذلك الزمان متعديا أو محذوف من الشاء
 واللام محذوف أي في زمن كذا وبك وبوضع نصب أو من في خلافه في موضع
 الحال أو مفعول به متعلق بتهلك **قوله** وكل يدما في موضع رفع سبعة
 التي جاز **قوله** كذا أنشأ الكاف في موضع نصب لصلة محذوف أي أنشأ
 كما ومن ذرية لا يشاء الغاية وقيل هو معنى البذل أي أنشأ كذا من ذرية قوم
قوله من يكون يجوز من يعنى الذي يكون وإن يكون استثناء من قوله
 من يصل **قوله** ثم إذا زاه يجوز أن يعلق به ما وإن يكون حالا من نصب **قوله**
 يجوز أن يكون متعلقا بدراة وإن يكون حالا من تأمر القادر المحذوف **قوله**
 وكذلك زين بقوله بفتح الزا والياء على جهة الداعل وهو كذا وكذا
 وقيل هو متعدي مضاف إلى المفعول بقرائه بفتح الزا وقيل هو على ما رثم فاعله
 وقيل الزم على الله القابم مفعول من علو وأدبر **قوله** على الله فاعله من قوله
 على الله فاعله وهو متعدي مفعول وهو متعدي فاعله **قوله**

[illegible]

ان كان على النافذة فمعه فيه ذكر الضيق لئلا يعل ما **الضيق** قتلوا اولادهم بقره
بالضيق والشدة على التكبر وسفها مغلول له او كل المصنف ليعمل بمذوق
ول يلبس الكلام بغير علم في شمع الحال قافله مثل الاول **الضيق** فخلقا
أكله حال مغلول لائق الخلق والروع وقت عزه لا الخلق في حق يكون خلطا او
منه قافله وشغل قلمه مودته رجل بعد منصفه ساداه عقابا وجران يكون في
الكلام حذف متناقض مبدوء في الخلق وحك الزرع فعلى هذا يكون الحال ما به
ومشابهة ما الى ايضا ومصادره بالفتح والكبر ومصادره **الضيق** حوله وقفا
هو متعطلون على حثات وانسانه انعام حوله قوله تعالى **الضيق** لما نزل ارجح في
منه حصة او به اعداها هو متعطلون على حثات في انشاء ثمانية ازواج وقد
العمل وتعرف العطف وهو ضعيف والثاني قد يكون كلوا ثمانية ازواج والثالث
هو منصوب بكونه ندين وكلوا ثمانية ازواج الله ثمانية ازواج ولا شرفوا معوض
بينهما ازاوج هو مبدوء في حوله وقفا والخامس له حال قد بين منصفه او تعد
منه الثمان مبدوء بكونه المزعوفها وهذا الثمان وانين على من لاية وقد
عطف عليه بقية الثمانية المزعوفه **الضيق** يكونا لغتان وقد فرى **الضيق** في
هو منصوب بحكم وكذلك ام الاثمين ايام حرم الاثمين انما استقلت **الضيق**
ما استقلت **الضيق** ام كنتم هذا ايام منقطعة اي كل كثره او مغلول **الضيق**
الضيق يطعمه في موضع من صفة الخاتم وقراءه يطعمه بالضم والفتح وكثير
الضيق والاضل تطعمه فابدات البناء واذا عشت فيها الاول الى ان
الضيق من الجنس وهو منصوب اي لا ابدع من الايام المنة ويقراء يكون الى
وسنة بالضبط اي لا ان يكون الماء كولا او كذا ويقراء **الضيق**
شبهه بقراءه بالفتح والمند على ان يكون ثمانية ايامه ضعيف

الله صير المعنى وشاكر باستغامة الضرر وهذا فاسد ويقدر به المعنى وهو ضعيف
الثون وفي كل الشدة ويقدر بكسر المعنى على الاستيفاء واستغامة ان العاقل
هذا فتعرف جواب النفي والاسم فتعرف فيكم في موضع المفعول اي فيكم وفي
ان يكون حالا اي في شدة في شدة **قوله تعالى** ما انا مفعول لما او مصدر اي انما
انما ويجوز ان يكون في موضع الحال من الكتاب على الذي احسن بقوله في النون على الله
فعل لما هو في فاعله وتجانا عنهما من غير اشتراط والمادة محذوفة اي في قوله
احسنه الى احسن اليه وهو من قول الله هو خير مني لانه احسن في قوله ويقدر
يقوم لقول الله ان الله اشرف الملائكة تحذوف وهو العاقل على الذي هو احسن وهو
ضعيف وقال قوم احسن النون في موضع من صفة الله وليس في موضع المفعول
لان الله من جله وقيل يدين على الذين احسنوا **قوله تعالى** وهذا يستدل وكما
يشرح والاولاه صفة او خبر ثان وبنازل في صفة ثالثة او خبر ثالث ولو كان في
سائر كما انصب على الحال جاز **قوله تعالى** ان يقولوا انزلنا كراهة ان يقولوا او
منعطف عليه وان كان حقيقة من المعجزة واللام في العاقلين جواز فاعرفه من
ان وما **قوله تعالى** من كذب الجهور على الشريد وقرى التحيف وهي نحو الذئب
فكون في آيات الله منعوة ويجوز ان يكون حالا اي كذب ومنه آيات الله صدق
وعلى الله انما الله على الاشيل وانشاء اذا ما واخلاصها واما التقريب من الله
وسمع ذلك في اسكونها **قوله تعالى** فمما في الجهور على الحب والعاقل في قوله
لا تنفع وقرى بالرفع والخبر لا ينفع والعاقل تحذوف ولا يصح انما لها فيه
الجهور على السلام في جمع وقرى بالهاء وفيه وجها ان اخذت انما المصدر على المعنى
انما هو المعنى مني منسلا او لمعناه كذا في قوله فاعرفه اي محذوف في قوله
الملك انما من الشاة لابل الامانة لا يكون فيه ونحو ان اخذت انما

والثاني في موضع الحال من الضمير الجهور والقرينة لتقريب وهو ضعيف **قوله**
فوقوا دينهم بقرى بالشديد من غير الف والتخفيف وهو معنى الشدة و
يجوز ان يكون المعنى فقلوبهم عن الدين الحق ويقدره فاروق اي تركوا التمس منهم في
شيء لست في شيء كان بينهم **قوله تعالى** عشر مثالا بقرى بالامانة اي في قوله عشر
مسنات امثالها فاذكر بالشدة ويقدره بالرفع والسور على وجهه عشر مثانات
عشر مثالا وحذف الشاة عشر لان الاشال في الآية موحدة لان مثل الحسنة
حسنة وقيل ان الله اشاق للملائكة **قوله تعالى** وما في قصة طه او عبد الله
فوقوا دينهم على الموضع لان هذا هو معنى واحد وقيل هو مشهور بقرى بغير
او من قوله وما والثالث انه مفعول هذا اي وهذا يعنى المفعولين وقدره بالشد
مهنة لا يقر ويقدره بالتخفيف وقدره كرى السماء والمائدة وملة قوله من بين
الما را على وعينا على انما را على **قوله تعالى** ويجازي الجهور على فم التلو
او على الفم لانها حرف شجر في كائنات في ذلك والشاة في قت وقرى بال
كائنات في قوله ونحوه جاز ذلك وان كان فمسا كائنات المذقة فمسا فمسا وقد
ذكر في الشاة كثر الياء على انه اسم من كثر كثر الشاة الشاة في قوله ذلك
قوله تعالى قل اعراضه هو مثل قوله ومن يدعى غير الله لا يلام وقدره كره **قوله**
توقروا له انه تعالى رفع درجات من فضله **سورة الاعراف**
قوله تعالى الله الرحمن الرحيم المص فقرة كذا في قول البقرى ما يصح ان يكون
قاصدا ويجوز ان يكون خبرا اسدي في موضع مبداه وكتاب غير وان يكون خبرا
مفصلة من اعراضه المص فقرة كذا في قوله فمسا كائنات المذقة فمسا فمسا وقد
له لا يكون في اللغة للرجوع وفي المعنى لما طاب الاعراض به وسنة فمسا
الغاية لا يخرج من المص لانه لا يخرج من الاعراض وان كان على

بما أن ربه متعلق بغيره لا يمكن أن يتغير النون وكثير الكاف وهو حاله وقدره
على أنه متغير أي إذا تكبدت له بغير النون وتكون الكاف وهو متغير أيضاً وهو
لغة ويضرب الألف بغيره بالياء وكسر الراء ولهذا من قوله **قوله** من الله يخرج من
زائدة قوله متغيراً وقدره بغيره ويضرب الألف بغيره أي تأكل من الله في الوجود وكما
تخصيص بغيره وغيره بالرفع فيه ويجوز أن يكون هو صفة لانه على الرفع من الله
مؤيد من موضع مثله الله تعالى الله ويقدره بالنسبة على أن يتغيره وبما هو متغير
على اللفظ عقاب يوم عظيم وصفه اليوم بالعظيم والمراد عظم ما فيه **قوله تعالى**
من قومه حال الملام والبركة من روية الغيرة في صحتهم في صلاتهم لا يجوز أن
يكون من روية القلب فيكون متغيراً ثانياً **قوله** انهم يومئذ يكونون شاة
ويجوز أن يكون صفة لرسول **قوله** على المعنى لأن الرسول هو الغير في كونه ولو كان
يتغير لما زلزاله فهو على لفظ الرسول ويجوز أن يكون حاله والعامل فيه الجار في
قوله من روية والهم من روية الغيرة في صحتهم في صلاتهم لا يجوز أن
الذي ذكره هو صفة من الله فيه ويجوز أن يكون هو متعلق ما علم على بناء على
من روية الغيرة والثاني أن يكون حالاً من تأدوا من العباد المتخوف **قوله** من روية
يجوز أن يكون صفة لذكر وان متعلق به كما على رجل يجوز أن يكون حالاً من الجار في
تأدوا من روية ان يكون متعلقاً بما ذكره من روية الغيرة لانه في معنى روية اليك وفي الكلام
مدح شاة أي على قلب رجل وعلى الشاة **قوله تعالى** في ذلك هو طائر من روية
من الغير المرفوع في معناه لا يسأل في عين عين فكنت المأوى وعنده **قوله**
هو طائر من طائر وأما من شاة متعلق بفعل يحدون أي وأرسلنا إلى عاد وفلج
أوابا الذين يحدون **قوله** ما صاب من هو متعلق بفعل يحدون **قوله** في ذلك هو طائر من روية
حالاً من روية ولا يكون متعلقاً بما ذكره ولا الجمع وفيه لعل لثبات النون

بما أن ربه متعلق بغيره لا يمكن أن يتغير النون وكثير الكاف وهو حاله وقدره
على أنه متغير أي إذا تكبدت له بغير النون وتكون الكاف وهو متغير أيضاً وهو
لغة ويضرب الألف بغيره بالياء وكسر الراء ولهذا من قوله **قوله** من الله يخرج من
زائدة قوله متغيراً وقدره بغيره ويضرب الألف بغيره أي تأكل من الله في الوجود وكما
تخصيص بغيره وغيره بالرفع فيه ويجوز أن يكون هو صفة لانه على الرفع من الله
مؤيد من موضع مثله الله تعالى الله ويقدره بالنسبة على أن يتغيره وبما هو متغير
على اللفظ عقاب يوم عظيم وصفه اليوم بالعظيم والمراد عظم ما فيه **قوله تعالى**
من قومه حال الملام والبركة من روية الغيرة في صحتهم في صلاتهم لا يجوز أن
يكون من روية القلب فيكون متغيراً ثانياً **قوله** انهم يومئذ يكونون شاة
ويجوز أن يكون صفة لرسول **قوله** على المعنى لأن الرسول هو الغير في كونه ولو كان
يتغير لما زلزاله فهو على لفظ الرسول ويجوز أن يكون حاله والعامل فيه الجار في
قوله من روية والهم من روية الغيرة في صحتهم في صلاتهم لا يجوز أن
الذي ذكره هو صفة من الله فيه ويجوز أن يكون هو متعلق ما علم على بناء على
من روية الغيرة والثاني أن يكون حالاً من تأدوا من العباد المتخوف **قوله** من روية
يجوز أن يكون صفة لذكر وان متعلق به كما على رجل يجوز أن يكون حالاً من الجار في
تأدوا من روية ان يكون متعلقاً بما ذكره من روية الغيرة لانه في معنى روية اليك وفي الكلام
مدح شاة أي على قلب رجل وعلى الشاة **قوله تعالى** في ذلك هو طائر من روية
من الغير المرفوع في معناه لا يسأل في عين عين فكنت المأوى وعنده **قوله**
هو طائر من طائر وأما من شاة متعلق بفعل يحدون أي وأرسلنا إلى عاد وفلج
أوابا الذين يحدون **قوله** ما صاب من هو متعلق بفعل يحدون **قوله** في ذلك هو طائر من روية
حالاً من روية ولا يكون متعلقاً بما ذكره ولا الجمع وفيه لعل لثبات النون

اذ لم يصر كقولهم سبناك ونكون الخبر اذا جاءه وتقدم ذكره في قوله
بانهم اى يفرقوا من كيدهم **قوله** فانه لو لم يصر كيدى الميعاد فالا والقد
والذي في الواقت به في الفعل الثاني لانه اريد احدهما سار والآخر
ومعنا بها والى انما الشاه انه مرفوع الى اركانى الاخرى فلهذا في قوله
احدهما قوله في المشارقة والآخر في قوله في المشارقة
الغطف على الموصوف قبل الفعل الثاني في القول الثاني في الفعل الثاني في قوله
التي اركانى الاخرى التي اركانى في المشارقة والمغاربية في قوله
مرفوع الى اركانى الاخرى في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
ومعنا بها فانه في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
بانما منه على ما تقدم والمفعول الثاني في قوله في المشارقة
فما كان يصح ثامنه الذي وفي اسم كان في قوله في المشارقة
يضع فوعون والى اريد فوعون في قوله في المشارقة
ليضع ضمير فاعل في قوله في المشارقة لان يصح فاعل في قوله في المشارقة
يقدر فاعل في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
فانه في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
وتكون ذلك في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
المر ويضع ان يكون اسمها في قوله في المشارقة
فلا يصح في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
يكون اسمها في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
يكون في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
يكون في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة

انما هو على سبيل المجرور **قوله** فانه لو لم يصر كيدى الميعاد فالا والقد
والذي في الواقت به في الفعل الثاني لانه اريد احدهما سار والآخر
ومعنا بها والى انما الشاه انه مرفوع الى اركانى الاخرى فلهذا في قوله
احدهما قوله في المشارقة والآخر في قوله في المشارقة
الغطف على الموصوف قبل الفعل الثاني في القول الثاني في الفعل الثاني في قوله
التي اركانى الاخرى التي اركانى في المشارقة والمغاربية في قوله
مرفوع الى اركانى الاخرى في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
ومعنا بها فانه في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
بانما منه على ما تقدم والمفعول الثاني في قوله في المشارقة
فما كان يصح ثامنه الذي وفي اسم كان في قوله في المشارقة
يضع فوعون والى اريد فوعون في قوله في المشارقة
ليضع ضمير فاعل في قوله في المشارقة لان يصح فاعل في قوله في المشارقة
يقدر فاعل في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
فانه في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
وتكون ذلك في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
المر ويضع ان يكون اسمها في قوله في المشارقة
فلا يصح في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
يكون اسمها في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
يكون في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة
يكون في قوله في المشارقة في قوله في المشارقة

الحاء وكسر اللام وتشديد الياء وهو جمع اسماء طوي فقلت الواو ياء واد
في الياء لا تفرق كسرت اللام اسماها ويقراء بكسر الحاء واللام والشدة
ان يكون تابع الكسر للجر لا لمفعول اتخذ جسا فاعت وذل او يان ومنه
يجوز ان يكون مفعول فعلهم ما لا وان يكون مفعول بالاعتقاد المفعول الثاني
تخذف الياء **قوله** سقط في يدهم الحار والحرور فاقم مقام الفاعل
والنقد للذم في ايديهم **قوله** عصبان حال من عصى واسماها لغيره
من العفها ويجوز ان يكون حال من الذي في عصبان **قوله** بمن اليد تجوز
ان يكون حال من عصى وان يكون حال من وتضعف ان يكون حال من لزيد
قال ابن ابي عمير بكسر الليم والهمزة على الياء المحذوفة وبفتحها وفيه
وتحذف الياء ان الالف محذوفة واسل الالف الياء ففت اليم قبلها فقلت
الفا وبفت الصوة بدل عليها كما قالوا يا فت عما والونه الثاني ان يكون
بفتح اللام بوزن خمسة عشر وباءها على الفتح فلا تشبته للجور على ثم التاء و
وكسر الليم والاعفاء مفعوله وقرى بفتح التاء واليم والاعفاء فاعله والتميم في القطر
للاعتناء وفي المتن لغيره وهو موقوف على قول لا اريك هاهنا وقرى بفتح التاء و
اليم ونسب الاعفاء والتقدير لا تشب انت في فتحت الاعفاء مخذوف
الفعل **قوله** واليهم على الشياك بئداء والحبرات ذلك من تصديدها
لغيره جبر واليهم مخذوف اي يفتورهم او يحذرهم **قوله** فاصحها
لجمله من الالواح لربعه يمشون في اللام ثلثه او يده احوالهم من اجل
لغيره مفعول يمشون على هذا مخذوف اي يمشون عقابه والناهي هو متعلق
بفعل مخذوف تقديره والذية من خشون لربعه والثالث في يده وسنذكر
في الاخر القليل **قوله** واختار موسى قومه اختار يفتقر الى معصية ان اخذها

144
اختارها بحرف الحاء وتخذف هاءها والتقدير من قومه ولا يجوز ان يكون
يستعين بذلك عند الاكثري لان المبدل منه في فيه الطرح والاختيار لا يقد
له من مختار ومختار منه والذلة المختار منه وارى ان البدل جار على ضعفه
يكون المبدل منه غير ذلك منهم **قوله** فاقم مقام الفاعل اي انما بالاعلاء
وقيل بقاء النقيض اي يفتلك من يدينه ومنا حال من الشفهاه تصل بها نحو
ان يكون مستانفا ويجوز ان يكون حال من الكفاف في فتلك اذ ليس هنا
تاينم ان يفتلك في الحال **قوله** هذا المشهور عنهم الهاء وهو من هاء
يؤد اذا تارت وقرى بكسر هاء وهو من هاء في هذا الجرك او ترك اي تركنا
التيك نفوسنا من اشياء المشهور الذين وقرى بالشين والفتح وهو فعل ياض
اي عاقب الشئ **قوله** الذين يمشون في اللام ليمها وفيه ليمها هو
على ليمها الذين يمشون او بدل منه والناهي بفت على المختار اعني والمات
رفع اي من الذين يمشون ويجوز ان يكون بئداء والتخو يا مشير او اريك
من المكيه لاي المشهور من المشرق وهو منسوب الى اللام وقد ذكر في البقرة
وقرى بفتحها وفيه وجهان احدهما انه من قصير النسبة كما قالوا اموي و
اموي هو منسوب الى اللام وهو القصد اي الذي هو على القصد والشداد مخذوف
اي مخذوف اسمه مكتوب الحال وعنده من طرف المكوب والمخذوف يا من هم حول
التي يكون من اللام وقد ذكر ويجوز ان يكون مستانفا وان يكون حال من
التي او من القميص مكتوب اضربه الجهم وقرى باللام وهو منسوب الى اللام
على الجمع لاشراف انواع القمل الذي كان يلمتهم وكذلك جمع الالام عزوه
بالشداد والحقيف وقد ذكر في المائدة **قوله** الذي له ملك السموات
في موضع نصب ضمير الله في موضع رفع على ضمير هو وتعد ان يكون منه

الله وبالله ما فيه من الفضل بينهما بالكم وكاله وهو خلق رسول الله
قَالَ وقطعنا عشر الفع عشر فيه ونجما ان قطعنا مفعولنا فافكرت
اثنى عشر مفعولا ثانيا والثاني ان يكون حالا اي فرقنا مفعولا وعشر
بكون البين وكثيرها وفصحها لغات قدوى بها واشيا طابا لم
اثنى عشر لا يبرأه جمع وانما نعت الاشيا طابا وبذل بعد بذر واثنى
اثنى عشر لان المقدرا على عشر امة ان ضرب بخواتم يكون مضمونة
وان يكون مفعول **قَالَ** حطه هو مثل الذي في القوم ويعبر عنه
قوة كذا في اول القوم ثانيا على هذا **قَالَ** عن القرية اي عن
القرية وهذا المحدث هو الناصب الطرف الذي هو قوله اذ بعدد
وقيل هو طرف الحاضر وجوز ذلك انها كانت موجودة في ذلك الوقت
فمضت وبعد ذلك خفي ويقرب بالتشديد والقبح والاصل بعدد
ومضت كذا في قوله فخطف اثنى عشر طرف بعدد وجنات مع موت
الجنات الواو لا يكوونها وانكار ما فيها وسرها حال من الحيات
وقوم لا يسيرون طرف بقوله لا تهمهم **قَالَ** معذور بقوله بالرفع
اي وعظمتا معذرة وبالنصب على المفعول له اي وعظمتا المعذرة وقيل
هو مضمون معذرة **قَالَ** يعذب يس يعذب الباء وكسر
المعنى وباء ساكنة بعد ما وفيه ونجما ان عذابا مفعول العذاب مثل
والثاني هو مضمون مثل الباء والتقدير يعذب في نفس اي في شدة وعمر
لكن لا اله تحفيع المعنى ونجما من الباء ويقرب بفتح الباء ونجما
مكون لا بعد ما وفيه ونجما ان عذابا مفعول مثل خلق وحسن والثاني
مفعول من نفس الموصولة للدم الى الوصف ويقرب كذلك

انه بكسر الباء اشيا ويقرب بكسر الباء وسكون المعنى واصلا فنج
الباء وكسر المعنى وكسر الباء اشيا وسكون المعنى تحفيعا ونجما
كذلك الا ان مكان المعنى باء ساكنة وذلك تحفيع كما تقول في
ذنب وب ويقرب بفتح الباء وكسر الباء واصلا مفعول يكون ابدت باء
ويقرب بياس على فمال ويقرب بفتح الباء والياء من غيرهم واصلا
باء ساكنة ومفعول مفتوحة الا ان حركت المعنى اليك على الباء وقد
ولم يلق الباء وكسر الباء وشديد ما مثل سيدت ومفعول
اذ ليس في الكلام مثله من المعنى ويقرب بياس بفتح الباء وكسر المعنى
وقرب الباء وهو بعيدا وليس في الكلام فيسبيل ويقرب كذلك الا ان بكسر
الباء وهو مثل غير **قَالَ** ناذن هو مفعول اذن او اذن ان
يوم القيامة يتعلق باذن او مبعث وهو الوجه ولا مفعول مفعول
لان المفعول والمفعول لا يعمل فيه **قَالَ** وقطعنا مفعول
الاذن مفعول او حالان يسمي المفعول مفعول لا مفعول بفتح الباء
ذلك طرف او خبر على ما ذكرنا في قوله لقد قطع يداكم **قَالَ** **قَالَ**
وقد في الكتاب نعت الخلف يا مذكور حال من العيز في وقدوا وقيل
مفعول على قدوا وقوله المزمع مفعول من مفعول ويقرب وقدوا وهو مثل
اذ اذوا فيها وقد ذكر **قَالَ** **قَالَ** والذين عبيت يكون مبتدأ والخبر
انا لا يصنع امر الخبير والقدوس ثم وان شئت قلت الله وضع الظاهر
موضع المعنى لا يسمع الجوهري وان شئت قلت لما كان صامتا جنتا
والبتداء والبتداء استغنى عن خبر ويكون بالتشديد والماضي منه
سلك واما التوفيق من اسلك ومفعول الباء من اسلك الكتاب

ان عمل به والكتاب جنس **وقوله تعالى** فاذا سقنا الجبل اى اذكر اذ هو
خوفهم نزلوا لنتقنا او حال من الجبل غير مؤكدة لان رفع الجبل
فيهم تخصيص له بعض جهات العلوك كانه الجملة حال من الجبل ايضا
فمنه انما انك وبجوز ان يكون متعلقا على متقنا ويكون موضع خبر
وبجوز ان يكون كالا وقد سقنا مراده سقنا وانما انما كذا قد ذكر في
البقرة **وقوله تعالى** فاذا نزلنا فادركهم غلاظ جهنم اى
آدم واغاد حرق النجوم لذلك وهذا الاستعمال ان يقولوا يقر بانها والشار
وهو مفعول لما في هذا ان يقولوا وكذلك او يقولوا **وقوله تعالى** ان جعل
عليه يلمت او تركه لمحت الكلام كله حال من الجبل فتكون شبه
الكتاب كالحاق كل حال **وقوله تعالى** ساء هو يعني ليس وقاعله نعم
ان ساء المذنب وساء من قوم من غير انفس القوم لا بد من هذا التقدير
لان المذنب من الله من فاعل والقائل للقول ليس من جنس المثل فليز
ان يكون التقدير مثل القوم فخره واقام القوم مقامه **وقوله تعالى**
الجحيم يجوز ان يكون متعلقا بنا وان يتعلق بخروج على ان يكون
حالا من كبري كبري الجحيم ومن نحن نعم لكبريهم فلو لم يمت
لكبريهم ايضا **وقوله تعالى** الاكسدة الحصى الحصى صفة مفعول موصوف
بالحصى واذن لما في الجحيم المحذوف بغيره نعم الياء وكسرت حاء وانه
الحصى فلهذا **وقوله تعالى** وما سبيته لحدودها الثمان **وقوله تعالى** ومن خلقنا
ليز كبريهم موصوف وقاعله الذي **وقوله تعالى** والذي كذبوا بآياتنا
ويستندحون الجحيم يجوز ان يكون في موضع نصب بفعل محذوف
سواء المذنب اى ساء الذي **وقوله تعالى** والما حير شدا وتخوف اى انا

وانا املى وبجوز ان يكون متعلقا على شديح وان يكون متعلقا
وقوله تعالى ما جاءهم في ما ربحوا اى ما ربحوا في ما ربحوا
سوء تعديهم او لم يتركوا اى لم يتركوا في ما ربحوا في ما ربحوا
او لم يتركوا اى لم يتركوا في ما ربحوا في ما ربحوا
من تعديهم اى لم يتركوا في ما ربحوا في ما ربحوا
الكتاب خرج على ربحهم **وقوله تعالى** وان عيسى بجوز ان يكون المحقق
من الرسل وان يكون متعلقا على كذا الرسلين على موضع خبر
عظما على يلكوب وان يكون فاعل عيسى انا الشريك في موضع خبرها
وهو خبر الشان وقد اقرب الجحيم في موضع نصب خبر كان والما في
بعد خبر القرآن **وقوله تعالى** فلا تهاجروا في موضع خبره على جواب الشرط
يبدل خبره بالرفع على الاستيفاء ويجوز حسنه على موضع فلا تهاجروا في قول
تكتف النواحي المركات **وقوله تعالى** ايان اسم متبني بحقه حرف
لا تهاجروا بمعنى هو ويجوز ان يكون الجحيم في موضع خبره على الجحيم
تقديره يسألوك عن زمان حلول الساعة ومرتسا متعبل من ساء و
متعدد مثل المدخل والخارج بمعنى المدخل والخارج اى على اسأوها انما عليها
المصدر صاف الى المفعول وهو ساء وهذا الخبر يمت في الخبر ايضا
ان على القول الثواب والا من لم يقبل عند وجودها وقيل التقدير ان لها
في الساعات حق عنها فيه ويجوز ان يكونها تقديره يسألوك عنها كذا
خبر اى معنى يطلبها فقدم والخبر الثاني ان عن بعض الباء اى عن بعض
وكذلك حال من المفعول وهو معنى عيسى وهو ان يكون نصيلا بمعنى
تأجل **وقوله تعالى** انما يلقى بآياتك اوهو انك من بعد انما ساء

استثناء من الجنبين يقوم متعلق بشيء عند البصر من ويندو هذا الكوفين
 فربما به يقرأ جنديد الزاوي من المروءة والركب بالالف
 وتخفيف الزاوي من المروءة وهو الذهب والحي **وهنا** جندلا شر كانه
 يقرأ شر كانه بالياء على الجمع وشركاء كثير الذين وتكون الزاوي
 وفيه وجهان أحدهما يفتون جندلا لغيره شركاء والى نصيبا والثاني جندلا
 ذا أثر كخوف في الوصفين المشاف **وهنا** أودعوا يومهم فافضت
 فالق في قوله سواهم الذين أم الله ما مشون جندلا اسبيه في الجمع
 الغلبة والتقدير ادسوا يومهم منهم ان الذين يجمعون
 على تشديد النون ومجانبة من هو اسالككم ففت له والعايد قد وعاد
 تدعوهم ويقرأ عبادا وهو العباد المندوبين واسالككم الحمد
 ويقرأ اننا الخفيف وهي معنى ما وعاد اسبرها واسالككم بقر بالقلب
 نعتا لوعبادا وقد في ايدينا اسالككم بالرفع على ان عبادا لا من العباد
 المندوبين واسالككم الخبر وان تعني ما لا يعمل عند سيوفه وتعمل
 عند السيف **وهنا** فلو غوا بقره بقره اللهم وكسرها وقد ذكرنا
 ذلك في قوله بقر اضطر **وهنا** اني ولي الله المجهول على تشديد الياء
 والاولى ولا يبعد ما وقع النسيان وهو لا يقرأ بقره بقره النسيان في اللحن
 يكتونها وتكون ما بعد ما يقرأ بقره الياء الاولى ولا يقرأ بقره بقره النسيان
 من اللفظ تخفيفا **قوله** طيف يقرأ تخفيفا كانه وفيه وجهان أحدهما
 اساله طيف مثل نيت ونهت والناهي الله متفكر طاف يطيف اذا
 التي وقيل الله يطوف قلب الواو ياء وان كانت ساكنة كما قلت
 والله بعد جندلا طاف على ناعلي **قوله** قد غفرت بقره الياء

وتعلم اللهم من بعد مثل قوله وقد غفرت في طعناتهم وبقراتهم الياء وكثير
 طعم من اسما انما اذا في العوز ان يتعلق بالفعل المذكور ويجوز ان يكون
 ما لا يفي بغير المفعول أو من ضمير الفاعل **قوله** فاستغوا له يجوز ان
 يكون الله يفتون اي لا يلهو ويجوز ان يكون زائد اي استغفروا ويجوز
 ان يكون يفتون **قوله** فاستغوا له متفكر لا متفكران في موضع الحال وقيل
 مؤنثا ليعمل من ضمير المذكور من غفرت وذوق الحشر يتطوف على صريح
 والسعد في حقيقته متعلق بما ذكرنا او لا يمتنع الجمع لأن الواو
 اسيل وقيل لا يجمع على فعال بل على فعل فاعمال والاصل اصل
 امثلي لراضال ويقرأ اشادا والاضال ككسر الميم وقا بغيره ومن سئل
 اسطفا اذا دخلنا في الانبيل آخر الخبر الاول من انما يقرأ لا والقراء
 وينالون اسما الله تعالى في خبر الجند النادر اعراب سورة الانفال من اوجها

له ويقام شاذبا للفقير وهو يغني الذي ربح الشيطان والفقير على الرأى فانه
به الوستور وقار ان يسمي بغير لانها سبب للشر وهو العذاب وهو العذاب
فأصل الرضى لشيء العبد ليجعل ما يقضي اليه العذاب ربحا استغفرا له **قوله**
فوق زابن منهم حال من كرتان أى كل ثمان كما تاسمهم ويضعف ان يكون
من بيان اذ فيه نقد بحال الصان اليه على الصان ذلك ان لا يترك ذلك
ذلك مستغفرا وبابهم الخ لى في ذلك مستغفرا منهم ومن يباقوا الله العابد غير
لان الغاف الثانية ساكنة في الأصل ومركبا هو لا يملكه الكاثير في غير
ستعديها **قوله** فكم قد وقع فى الامر ذلكم اذ لكم واقع او مستغفرا
يكون في جميع صلب أى قد وقع ذلكم وحصل الفعل الذي بعد مستغفرا
والأحسن ان يكون التعليل بأشروا ذلكم فله هو يكون الغاف عاطفة
وان للكافرين أى لا يتران إلا كما فرق **قوله** تعالى رجفا مستغفرا في موضع الحال
وقيل هو ضد له لال الحذف فمأى ترجعون رجعا والأول ان يقول فان لم يزل
قوله تعالى مستغفرا وخبرنا ما لا من مستغفرا القائل في قولهم **قوله** مستغفرا
أى لا يترك ذلكم ولا يتران الله مؤمرا بشديد الحساء وتخييفها بالآله
والسوءين وهو ظاهر **قوله** تعالى وان الله مع المؤمنين يقول بالأكبر على
المتكبرين وبالله على تقدير وان الله مع المؤمنين **قوله** تعالى ان الذين
الذين جند الله لهم القهم انما جمع القهم وهو خير من ان يواضد الكثرة
يجمع الخبر على القهم ولو قال ان الله كان الاقوال على القهم والمضى على الجمع
قوله تعالى لا نصيب فيها لك اولى به انما الله مستغفرا وهو خير انهم
تختلف أى ولا نصيب الظالمين خاصة بل بعد ما لا ينافى في الكلام قوله

مستغفرا على القهم **قوله** لا اربك ما هنا فان يكون ما هنا اربك لك
المعنى هنا اذ المعنى لا يدعوا في الفتنة فان من دخل فيها نزل فيها عفو شرعاً
والثالث انه جواب الامر واكد بالتون مبالغه وهو ضعف لأن
جواب الشرط متردد ولا يليق به التوكيد وقوى في الشاذ لتبين غيبه
قال ابن كثير لا شبه ان يكون الالف محذوفة كما حذف في لم والله وقيل
في قوله وبكجاعة ان الجمله صفة لنفسه وحلت التون على التون في غير القسم
على المشدود **قوله** تعالى تخافون عجزا ان يكون في موضع رفع بعد كاذبي
قبله خافون وعجزا ان يكون مالا من الضمير في مستغفرا **قوله** تعالى
وتخوفنا اما انكم تجوز ان يكون مجزواً عما عطف على الفعل الأول وان يكون
شبيهاً على الجواب بالواو **قوله** تعالى ولكن هو معطوف على واو كوا اذا نتم
قوله تعالى فواتح القلوب الشهيرة بالصبر وهو ما هنا فصل وبه
بالرفع على ان هو مستغفرا والخبر خبر عن الجمله خبر كان ومن عجزا
من تخلى الخ الى الثالث من عجزا من الشهاء عجزا ان يعلق بالظن وان
يكون مستغفرا **قوله** تعالى ان لا يعذبهم اى في لا يعذبهم فمؤلف
موضع نصب ومن على الاطلاق وقيل هو مال وهو بعيد عن غلط الفعل الا
ستقبال **قوله** تعالى وما كان صلاتهم يخبر على رفع الصلاة ونصب
المكاه وهو ظاهر وقوله الا عمن العكس في ضعيفه ونحوها في الضمير
والصلاة مستغفرا والصلاة خبر عن مشرفه الجفرت من كونه
فمن خبر عن مشرفه الا ترى انه لا فرق بين قولك منعت فاذ الاشد
او فاذ الاشد **قوله** تعالى الا انكم قد علمت البقى والانيات وقد
يكون من عجزا من الشهاء عجزا ان يعلق بالظن انه لا يحسن كالجمل

غير ذلك ويجوز ان كان نزل الخبر منك ومن غيره من الملائكة من قوله
لعلهم يحكموا ولا يسل في الصدرة صدق لا نه من الصدرة فذلك
العدل لا يبرح بانه العقل الضعيف وقيل في اصل هو من الصدرة الذي هو
الصوت **قوله تعالى** يخرجون بالليل يديهم والحقير وقد ذكر في
الجملة ان بعضه ذلك من الحديث بول البعض اي بعض الحديث على بعض
ويجوز انما صدق في المعقول بغيرها والى الثاني ضرب آخر وقيل لما ذكر
حال تقديره وقيل بعض الحديث على بعض **قوله تعالى** يغير المولى المحضين
بالدخخ تحذرون اي يغير اي يغير المولى الله **قوله تعالى** انما علمتم ما بين يدي
والعابد تحذرون ويشرح حال العابد تحذرون تقديره ما علمتموه قلنا
وكثيرا فان الله يغيره بغير المنع وفي الفاء ويجوز انما دخلت
لا خبر الزمان في الخبر بمعنى الحادثة وان وما علمت فيه في موضع رفع خبره
تحذرون تقديره فالحكماء انهم حسنة والثاني الفاء زائدة وان بدل من
ان الاول وقيل بانه مقدير والمصدر بغير المفعول اي وافعلوا ان محكمكم
اي محكمكم ويغير الحكماء في ان الثانية على ان يكون ان وما علمت فيه
بمعناه ويغير في موضع خبره اول والخمس بضم الميم ويكونها انسان قدري
بومها يوم القربان خبر لا نه انما بوم النقي بدل من يوم الاول ويجوز
ان يكون هو الامر ان لانه مصدر بمعنى النقي **قوله تعالى** اذا هم اذ يدرك
من يوم ايها ويجوز ان يكون التقدير ان يكونوا اذا هم ويجوز ان يكون هو
نقير والقدرة بالميم واكثر لقان وقدري بهما التقوى بالاولى من
عرا لاسل واسلم من الاول وقيل لا نه بكونه كونه القسما لانها حسنة
كالرسا والعباد وفعل اذا كانت حقيقة فليس هو بالاولى من الاولين

والصحة والركب جمع تراكت في المعنى وليس جمع في اللفظ وكذلك يقول
في الضمير كركب كما تقول فرج واسئل منكم طرث اي والركب مكانا
اسئل منكم اي اسئل منكم طرثا والجملة حال من الخوف الذي قبله ويجوز ان يكون
او موضع من عطف على اسم اي واذا الركب اسئل منكم كركب اي فعل
ذلك ليس ليعلم ان يكون بركب من بعض افعال الخوف وان يكون
مفعلا يقضي ويقضي من ذلك الماضي من المعنى اسئل ويجوز ان يكون
المعنى ليعلم ان يكون بركب من ذلك في الدنيا اسئل منكم كركب اي فعل
الركب وهو لا يسئل لان اسئل منكم لان اسئل منكم كركب اي فعل
فون علة واما اسئل منكم كركب في الدنيا اسئل منكم كركب اي فعل
افعلها ان الماضي قبل على المستقبل وهو صيا فكم الماضي في المستقبل
في الماضي وليس كذلك شدة مداه يدور فيها كركب والوجه الثاني
ان حركة الخوف من حلقه فالاولى مكسورة والثانية مفتوحة واختلاف
الحركات كاختلاف الحروفين فذلك الجار في الثانية رخت فيه
سبب البلغاء اكرضيه ويقوى ذلك ان الحركة الثانية عارضة فكم
الياء الثانية ساكنة ولو كانت لمطر لا اذ عام وكذا اذا كانت في تقدير
الساكن والثانية ان اسئل وليت الثانية بدل من او فاما الحيوان فالاولى
في ذلك من الفاء واما الخوف فليس من انما الحيوة بل من خوف الحيوان اذا جمع وعرك
يشد في التوضيح من الخوف اسئل الاول **قوله تعالى** لفر يكتم الله انما ذكر وعرك
ان يكون من العلم **قوله تعالى** فتمسكوا بربكم فتمسكوا بربكم فتمسكوا بربكم
وذلك وكركب منكم ويجوز ان يكون من عطف على اسئل او ان
ويذهب بركب منكم **قوله تعالى** يقولون يا اشرار تقولون من اشرار

على اسم الله فيكون خبراً آخر لقولك القايان زيد وعمر ولا خبر من خبرك
لانه متقدم وقال قوم هذا ضعيف لان الواو يجمع ولا خبرين فافسداً كما
لم يخبر في قوله ما شاء الله وشئت ونم هنا اولى والثاني ان يكون خبر
بتداه مخدوف بتدوين خبرك من اسمك والثالث هو مبتداه والخبر
مخدوف بتدوين خبر اسمك كقولك اني حسنتهم الله **قوله تعالى** ان كن
تكون الاثام فيكون القايان يعلون وسبكم حال منها او متعلقه فيكون
ان يكون ما قلناه فيكون عشرون اسمها وانكم الخبر **قوله تعالى** اني
فيه قرأت قد كتبت في البقرة وانه يريد الاخر المحمور على نصب الاخر مخدوف
المضاف في عمله كما قال ابي عبيد بن ابراهيم بن قيس في الاثام
او كل ناي **قوله تعالى** في الكتاب كتاب بتداه وبتوصيفه ومنه خبر ان
يكون حسنة ايها وان يكون متعلقاً بسبق والخبر مخدوف اي ذاك كتم
قوله تعالى غلا لا طيباً قد ذكر في البقرة **قوله تعالى** خيانتك هي عتيد
فان اوتاه وامل اليك الواو فقلت لا تكابر ما قلناه ووقع الالف بعد
من ولا هم يقره بفتح الواو وكبرها ومما لفتان وقيل في
الكبر لا تمان من والفتح من والاوله الضرع **قوله تعالى** لا يفتعلوا الهاتون
على الخبر وقيل على الوله والثاوي **قوله تعالى** في كتاب اسم فوضع نصب
بالواو اجبت ذلك في كتاب اسم **قوله تعالى** لا يفتعلوا الهاتون
بانه فيه وجان احدهما هو خبر بتداه مخدوف ايها براه واوله ومن
الله من له والي الذين من الله براهه كقول ربنا اليك من كذبوا
والثاني اها بتداه وبالله من لها والي الذين المحمور في خبر ان كبر الذين
على لاول لا لتمام الشاكرين واربعة اشهر في الخبر **قوله تعالى** واذ انزل

سورة والي الذين من الله براهه ان الله يرى المشهور بفتح القيس وفيه
وجان احدهما هو خبر لاذ ان اعل لا علم من الله براهه من المشركين والي
موصيها اي واذ ان كابرنا براهه وقيل التقدير وعلام من الله بالبراهه قالها
مستقلة بتدوين المصدق ورسوله يقول بالرفع وفيه ثمة اوجه احدها هو
معلول على الخبر فيرى وما خبرها خبر خبر التوكيد فذلك ما في النظم
والثاني هو خبر بتداه مخدوف اي ورسوله يرى والثالث هو معلول على
موضع الابتداء وهذا عند المحققين خبر لان المقنونة لها موضع غير الابتداء
بخلاف المكسورة ويقال بالنصب عطفاً على السور وبقراءه بالجر شاذاً وهو
على السور ولا يكون عطفاً على الشريين في موضع نصب على ان يشاء من
الشريين ويجوز ان يكون بتداه والخبر ما في ان يصح ذكر المحمور بالجار وروي
بالشاذ اي يفتعل الهاتون مخدوف المضاف وثبات في موضع المصدق **قوله تعالى**
واخذوا الهاتون كل من بعد المصدق متعلل من رسد فهو ما كان وكل من
لا يفتعلوا الهاتون خبر بتدوين على بتدوين مخدوف خبر ان يفتعلوا الهاتون
قوله تعالى واذ اخذوا الهاتون على الفعل مخدوف دل عليه ما تقدم ومنه يسمع ان
ان يسمع او كسب وما من متعلل من الا من وهو مكان ويجوز ان يكون بتداه
ويكون في الخبر ثم اجبته موضع اسم **قوله تعالى** كيف يكون اسم يفتعل
عنده في الخبر لانه اوجه احدها كيف وقدم الاستفهام وهو مثل قوله كيف كان
عامة ذكر خبره والثاني انه للشر من وعده على من يفتعل الهاتون فيكون
الاول اوى ومنه يفتعلوا الثالث الخبر عند الله والشر من يفتعلوا
يكون وكيف حال الخبر في الاستفهام في ما وخبر احدهما هو الخبر
المتقدمة على التحقيق والتقدير فاستقيموا لله من استقامتكم والثاني هو الخبر

فتدفع القلوب بغير رتب العصف والمعلوف **قوله تعالى** سيقاية الحاج المحو
على سيقاية بالية وهو مقدر مثل العماره وصحت الباء لما كانت بعد عماره
النايف والقدور اجعلهم احتجاب سيقاية الحاج او يكون القدر كايان
من ان يكون الاول هو الثاني وقوى سيقاية الحاج وعمره السيد على الجمع
تأني وعامر لا يتوون عبقا شتائف ويجوز ان يكون مالا من المفعول
الاول والثاني ويكون القدر هو يومهم فيم في القلوبهم **قوله تعالى** لهم
فيها لعيم التغيير كايه غير الزموا والجنات **قوله تعالى** وتوم حزين هو معلوف
هو معلوف على منيع في قوله وان ذلك من يوم **قوله تعالى** دين يحس بحور
ان يكون مقدر يدعون وان يكون مقدر لا يدعون بقدر يعتقدون
عن يد في موضع الحال اي متى يعطوا الجزية اولا **قوله تعالى** عزيرين الله بقره
بالشون على ان عزيرين الله وان عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
وان ما بعد عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
سدا او عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
والثاني انه لا يحرف للجنة والمعرف وهذا متعدي لان لا سمر عزيرين الله
الجنات والشون لا يكون له كونه او سبله ضرره في التغيير اولا والوجه الثاني
ان عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
يكون عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
انما يدل من عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
الفرقة لانها مع الموصوف كفي واحدة لك بقره بالشون بذا فان الاول
والعالم في القول ويجوز ان يعقل هذه المعاني لان ويجوز ان يتعلق بالاسماء
فاما انما هيون فالحجور على علم الماء من غيرهم فالاولى انما هيون

فتدفع القلوب بغير رتب العصف والمعلوف **قوله تعالى** سيقاية الحاج المحو
على سيقاية بالية وهو مقدر مثل العماره وصحت الباء لما كانت بعد عماره
النايف والقدور اجعلهم احتجاب سيقاية الحاج او يكون القدر كايان
من ان يكون الاول هو الثاني وقوى سيقاية الحاج وعمره السيد على الجمع
تأني وعامر لا يتوون عبقا شتائف ويجوز ان يكون مالا من المفعول
الاول والثاني ويكون القدر هو يومهم فيم في القلوبهم **قوله تعالى** لهم
فيها لعيم التغيير كايه غير الزموا والجنات **قوله تعالى** وتوم حزين هو معلوف
هو معلوف على منيع في قوله وان ذلك من يوم **قوله تعالى** دين يحس بحور
ان يكون مقدر يدعون وان يكون مقدر لا يدعون بقدر يعتقدون
عن يد في موضع الحال اي متى يعطوا الجزية اولا **قوله تعالى** عزيرين الله بقره
بالشون على ان عزيرين الله وان عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
وان ما بعد عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
سدا او عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
والثاني انه لا يحرف للجنة والمعرف وهذا متعدي لان لا سمر عزيرين الله
الجنات والشون لا يكون له كونه او سبله ضرره في التغيير اولا والوجه الثاني
ان عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
يكون عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
انما يدل من عزيرين الله بقره بالشون بذا فان الاول
الفرقة لانها مع الموصوف كفي واحدة لك بقره بالشون بذا فان الاول
والعالم في القول ويجوز ان يعقل هذه المعاني لان ويجوز ان يتعلق بالاسماء
فاما انما هيون فالحجور على علم الماء من غيرهم فالاولى انما هيون

ياء وحذف من أصل الواو وقرى بكسر الهاء وتفتح طمية بعدها وتضعف
 والاشبه أن يكون لغة فصحاء وتفتح ثمانية من قولهم امرأة ضيعة لا
 الياء أصل زائدة ولا يجوز أن يكون الياء زائدة إذ ليس في الكلام فعل يقع
 الفاء **قوله تعالى** وللمسيح إني اتخذوا المسيح ذما عذفت وأخذوا لقولهم ويجوز أن
 يكون القيد وعذفت المسيح ألا يعلموا وقد تقدم ذكره في نظائر **قوله تعالى**
 وبالله أنتم يومئذ ما تكلمون ويحكمون بمعنى منع فلذلك استثنى ثمانية معنى
 التثنية والتقدير ما تكلموا على الله أم يورث **قوله تعالى** والذين كفروا بآياتنا
 وأنجزنا وعدهم ويجوز أن يكون منعوا بغيره بشر الذين كفروا وبمعناها
 الغير المأمور يعود على المأمور أو على الكسور المذكور عليها بالفعل أو على
 المذهب لأنهما جنتان ولهما أنواع فعاد المصير على المعنى أو على الفضة لأنهما
 أقرب من ذلك على رادة الذهب وقيل يعود على الذهب وهو كذا وموت
قوله تعالى يوم يجمعهم يومهم على النجاة أي بعدتهم في ذلك اليوم وقيل يقدره
 عقاب يوم وعقاب بدل من النجاة أو في النجاة أي بعدتهم في ذلك اليوم وقيل يقدره
 التقدير ذكره في موضع رفع لقضائه مقام الفاعل وقيل القام مقام
 الفاعل من غير أي يجمعهم أي يجمعهم أي يجمعهم أي يجمعهم أي يجمعهم
 يوم الموفى بخوفه يجمعهم يومهم أي يجمعهم أي يجمعهم أي يجمعهم **قوله تعالى** إن
 الشهود عدة متقدمة على العدد عند قبول له وفي كتاب الله صفة لأبي عيسى
 بقوله لعن الله المنافقين الذين كفروا بالذي كفروا يوم يجمعهم أي يجمعهم
 على أن كتاب الله بعدد الآية ويجوز أن يكون به ويكون القام لا يوم
 الاستمرار وقيل في كتاب الله بقل من عذبت هذا صيغ لأنك قد فعلت من
 الكلف والمثلك سنة جبر القاسم في المثل منها أربعة يجوز أن يكون قوله سبعة

سبعة لا يورث وأن يكون على الأصل لا يتقدم ولا يتأخر مشتاقه فيومهم أي الأربعة
 أي عشرة وكافة متقدمة في موضع الحال من المشركين وموضعا للفاعلية فالما **قوله**
تعالى إنما أنسى ظمير يفرق بعد الياء وهو فيل متقدم على النذير في التكرير يجوز
 أن يكون بمعنى منقول إلى الشئ المنسوخ وهو المشهور وفي الكلام على قراءة واحدة
 أن ما الشئ أو ما الشئ وزيادة ويقال فلهذا الياء من غير ضرورة على قلب الحق
 ياء ويقال به يكون الياء وقصر بها على تقدير نيات ويقال مسكو الشين
 وماه مخففة بعد ما على الإيقال أيضا يسيل بقره بفتح الياء وكسر الميم والفاعل
 الذين ويقال به يحتمل ما وعنده والماهي سلت بفتح اللام الموحدة وكسر هاء من
 قضا في الماهي كسر في المستقبل ومن كسر هاء في الماهي فتح الما في المستقبل
 ويقال به الياء وفتح الما في الماهي سلة فاعله ويقال به الياء وكسر الميم
 أي يسهل الذين كسر الما في الماهي سلة فاعله ويقال به الياء وكسر الميم
 يعلون يجوز أن يكون من الما في الماهي سلة فاعله ويقال به الياء وكسر الميم
قوله تعالى إن أنزلهم الكلام فيها مثل الكلام إذا أنزلهم والماضى في معنى الماض
 لكم نقلا فلو أن وتوسعه نسب أي في شدة التأمل وهو موضع جزم على الجزم
 تحليل وقيل هو ما أنزلهم من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام
 من الكلام **قوله تعالى** ناولهم من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام
 وهو من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام
 القرآن أنهما طرفان من كلامه تعالى من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام
 غير المتأخر في الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام
 إذ هما طرفان من كلامه تعالى من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام من الكلام
 تأنيدهما والفاء وعنده يعود على ما ذكره تعالى عنه لأنه كان من كلامه

الماهي

ويقره

انها بول من الاول وهذا ضعيف لجهل الخلق فاما ان الفاعل هو الله تعالى
فالحكم برأيتها ضعيف ذلك اني ان جعلتها لا وجب سقوط جواب من الكلام
والجواب اني انما اكرت تركيها بقوله تعالى فاما ان تركك الذي هو الشئ
قال ان تركك تركها والترك على جواب الشرط والثالث ان رها فها سدا
والجواب عن ذلك اني فاهم ان الله تعالى ان يكون خبره بتركها وتكون
ذلك خبره وقوله بالكره على ان يترك في موضع نصب بخبره
على انه استعمله سبحانه وتعالى ان يكون خبره عن امر ان يترك فيكون موضع نصب
او خبره على ان يترك امر الخلق في ذلك **قوله تعالى** ايا الله المتأمل متعلق بسمعه
وقد تقدم معلوم خبره ان عنيها في ذلك على جواب تقدم خبرها عليها **قوله تعالى**
بعضهم من بعض متعلق وخبره بعضهم من بعض متعلق في المتعلق بالمتكبر
سواء من مشرط عليه **قوله تعالى** كما انهم الكاف وموضع نصب نصب
تخبرون وفي الكلام حذف متعلق بتقديره وعمل كقولهم كما استمع الى
استماعنا كما استمعناهم كالتدخا شوا الكاف في موضع نصب استماعنا في ذلك
انما هذا انه يحسن العقل خبره من الخبر الذي لا منوا وقد ذكر مثله في قوله تعالى
شككتم في الدين سوا قدوا الشان ان الله تعالى قد علم اني كونههم وهو ايد **قوله**
فلم يزوجهم من قبل **قوله تعالى** ورسول الله سبحانه واكرههم **قوله**
قوله لو ان الله طهرهم فاما وهم صنفان كيف حسنت الواو هما والفاء اشبه
بهذا الموضع فيه الله ما حرم الله الله والواو والحق افعال ذلك في حال
استمعناهم خبره وذلك الحال كقوله وبما اكرمهم والواو في ما عنيها على
الاولى فعل تخبرون وتعلم ان ما هو خبره والثالث ان الكلام خبره على
على الله والمفعول في الخبر خبره انما استعملوا والعلامة وعذاب لهم

يصل خبره ما لا يوصل **قوله تعالى** قالوا هو خير منكم ومعلوم انهم قايما مقام القسم
قوله تعالى وما انشوا الا ان انما هم ان وما عني في مفعولهم اي اكرهوا الا
عذ الله اليهم وقيل هو مفعول من اجله والمفعول به تخبرون اي اكرهوا الا
لا لا عني **قوله تعالى** لئن انا ما نرى فضله فيه وكان منكم ما يصدقون عاخذ فقال
لئن انا ما نرى انك صحت عاخذ فقال ان الله قد قال **قوله تعالى** الذين يظنون
سيدا من المؤمنين قالوا الضمير في الموعود في القات متعلق بالخبر في قوله تعالى
بالظن من يلا انهم ما جنى والذين لا يصدقون مفعول من الموعود في قوله تعالى
على الظن من انهم في الدين لا يصدقون وقيل هو مفعول من المؤمنين في قوله تعالى
الوجه فيه وكان احدكما مفعول من مفعول الفاعل في قوله تعالى والذين لا يصدقون
الاولى ان الخبر خبر الله عنهم وعلى هذا المفعول ان يكون الذين يظنون في موضع
يفعل تخبرون بغير حرف الله عنهم وهذا المعنى مرد ان يكون تقديره غاب الذين يظنون
وقيل الخبر تخبرون تقديره منهم الذين يظنون **قوله تعالى** سبعين من موعودهم
على الصدق والعلة يوم مقام الصدق كقولك مائة عشرين موعودهم **قوله تعالى**
تخبرهم عنى بعبودهم ومال ان تخبرهم عنى بعبودهم فقال الله على انهم
بعبودهم والعاقل فيه مفعول من خبره ان يكون العاقل فرج وقيل هو مفعول من خبره على
هذا هو مفعول من خبره العلة والعاقل المفعول فرج وقيل هو مفعول من خبره على
يفعل في قوله تعالى لان منعه من عني **قوله** قليلا ان هذا كذا قيل ان
رسا قليلا واما مفعول له او مفعول من الموعود **قوله** فان يترك الله عزه شدة
بنيها وشدة خارجة قال لا رنة وشدة في الرجوع **قوله تعالى** منهم سعة لاه
ونان سعة اخرى وخبره ان يكون منهم حالا من الذين في باب اهل الطرف يصل
قوله تعالى ان اتوا الى آياتي والذين يقولون فيها استعملوا قبل ان يأتوا استعملوا

يقول

أثبت بأن آيتوا أي لايمان **قوله تعالى** مع الخوالب هو جمع مائة وهي امرأة وقد
يقال للمرأة مائة مائة ولا جمع للذكر **قوله تعالى** وجماعة للعبدون وقوله تعالى
ويوم كثيرين وقد ذكرنا في قوله بالف من الملائكة مائة **قوله تعالى** الملائكة
العاملية معنى الكلام أي لا يجوزون حينئذ **قوله** ولا على الذين معطوف على الضمة
فيدخل خبره لقرآن حيث عطفه على المؤمنين فيكون المستعمل من جليل
ويجوز أن يكون المستعمل محذوفاً أي ولا على الذين الرضاء العتلة حرج أو يسيل
يجاب إذا قولاً وفيه كلام قد ذكرناه عند قوله كلما دخل عليها بكبرياء وأجنتهم
تفسير الجملة في موضع الحال من الفعل مثل الذين في المائدة وحراً مفعول له أن
لصديق في موضع الحال ومسبوق على الضمة فيقول عليه ما قبله لا يجوز
يتعلق بحزن وحزن الجرح محذوف ويجوز أن يتعلق بنقص **قوله تعالى** وهو يجوز
أن يكون شائناً وإن يكون حالاً وقد مره شراره **قوله تعالى** قد بينا
الله هذا الفعل في عدد من ثلثة أو هاناء والإيمان الآخران محذوفان
أخباراً من أخباركم سبقتهم ومن أخباركم حجة على محذوف ولست من زائدة
التي كانت زائدة لكأنه مفعول ثانياً والمفعول الثالث محذوف وهو مفعول
لأن المفعول الثاني إذا ذكر في هذا الباب لم يذكر الثالث وقبل من عن
بأنه مفعول ثانٍ عن ذلك جزمه وهو مفعول له **قوله تعالى** واجدات
لا يعلمن أن لا يعلمن **قوله تعالى** بكم الذين يجوزون يعلمون الياء يترتب
وإن يكون حالاً من الدعاء ردة الشوق بغير الشين وهو الضمير ومفعول
والحقيقة يقال سؤد سؤا وسؤا وسؤا وسؤا وسؤا وسؤا وسؤا وسؤا وسؤا
والزوا **قوله تعالى** قربات هو مفعول ثانٍ لمحذوف عن الله مفعول لقرآن
عطف على قرآن ومفعول الأول معطوف على ما سبق في قوله وسؤا

الرسول قربات وقربته يكون الراي وقربته على الانبياء **قوله** والشابون
يجوز أن يكون معطوفاً على قوله من يومئذ يترتب منهم الشابون ويجوز أن
يكون مبتدأ وفي الخبر ملة أو بعد أحدها الأولون والمعنى الشابون إلى الخبر
الأولون من أهل الله أو الشابون إلى الجنة الأولون إلى الجنة والشابون الخبر
من أهل الجنة والأخبار والشابون أن الخبر معطوف عليهم ويقراء ولا نصار والرفع
على أن يكون معطوفاً على الشابون ويكون مبتدأ والخبر معطوف عليهم وذلك
على الوجهين الأولين والبيان حال من قبل القائل في المعطوفين خبراً ومن خبرها
والمعنى بها فافهم **قوله تعالى** ومن شققه الذي شاقق مبتدأ وشاققه الخبر
وتريد واسفة مبتدأ محذوف تقديره ومن أهل المدينة قوم مردوا وقبل مردوا
سفة لنا فبين قد فصل بينهما بقوله ومن أهل المدينة وهو خبر مبتدأ محذوف
تقديره ومن أهل المدينة قوم كذلك لا تعلمهم صفة أخرى مثل مردوا وتعلمهم
معنى فهم من قبل من لا يعلمهم وأعيد **قوله تعالى** وأخرون غير فاصفة و
خطوا آخرين وأخرون معطوف على الأولين بالياء جاز قول خلطت الخلطة و
الشعر وخلطت الخلطة بالشعر على الجملة شائناً وقيل خلطت الخلطة و
سفة شرارة أي عثر فوالله يهتدوا فخلطوا على خبر مبتدأ **قوله تعالى** خبر
أخراجه يجوز أن يكون معطوفاً محذوفاً يكون حالاً من صفة يهتدوا في موضع
نصب صفة لصيقة ويجوز أن يكون شائناً والياء للخطاب أي عطف خبرها
وذكرهم بها التاء للخطاب لا غير لقوله بها ويجوز أن يكون تظهروا خبراً
عاقب موضع نصب صفة لصيقة مع قولنا إن التاء فيهما للخطاب لأن قوله
لخطوة من تقديره بها وقوله بها الثانية فإذا كان فيها خبر المدة جاز أن
يكون صفة لها ويجوز أن تكون الجملة حالاً من الخبر القائل **قوله تعالى**

لهذه ضوئاً وانما شركاء كرهنا يجوز على النسب وفيه ثلاثه اوجه امدقا هو
على البركة بقدره وامر شركائكم فاقام المضاف اليه مقام المضاف والمادة
هو مفعول معه بقدره مع شركائكم والثالث فوضوب بفعل تجزوا اي
واجتمعوا شركاء كره وقيل القديرة واذا شركاء كره وقيل ارفع وهو مفعول
على التغيير في اجتماعهم واجتمعوا وتسل القديرة وقيل الميم والقديرة وقيل امر
لانك تقول جمع المقوم واجتمعوا لا تقول جمع المقوم على هذا المعنى
وقيل لا يندفع فيه لان المراد بالجمع هنا جمع بعض او بعض البعض ثم اقصوا
الاقصاء في الشاف من حيث الامر والمعنى اقصوا ما عرتم عليه من الاعمال
في بقية بقية القديرة والفاة والشاة والمصدر منه لا قضاء والمعنى صلوا الي
ولام الكلمة واو يقال قصا المتكلمين في الشاة في قوله تعالى من بعد الهاء نحو
على نوح مما كانوا في قوله تعالى نوحا ونوحا نوحا في قوله تعالى نوحا ونوحا
نوحا والمعنى مما كان قوم الرسل الذين بعد نوح في قوله تعالى نوحا ونوحا
نوحا اي مثله ويجوز ان يكون الهاء نوح ولا يكون فيه حذف النون كما كان
قوم الرسل الذين بعد نوح ليؤمنوا بنوح **قوله تعالى** اتقوا الله لعلكم تتقون
تقول عند ذلك اي اتقوا الله هو حذر تراشاة فقل اتقوا الله وحذر حذر
وقد استدل **قوله تعالى** الذكر في الارض هو اسم كان ولكم خبرها في الارض
خبر الذكر في استنوب بها او كان او بالاستقرار في لكم ويجوز ان يكون حاله
الذكر في الارض ومن الضمير في لكم **قوله تعالى** ما يشهد به من الشريعة بالاستفهام
وعلى هذا يكون ما استفهاما في موضعها وجها انما هو انصب بفعل عذرت
موضعه بعد ما عذرت اي على ما عذرت به تصير المحذوف على هذا قوله
السر وجها انما هو خبر استدل محذوف هو السر والثاني ان يكون الخبر محذوف

محذوف اي السر هو الثاني موضع ما رفع باللام واللام خبره عن خبره في وجها
احدهما ما انفع من الخبر والثاني هو قول من موضع ما كما تقول ما عذرك اذ استدل
بهم في قوله تعالى لعلكم تتقون وجها انما هو استفهام اضافي المعنى
وحذف لعلكم تتقون والثاني هو خبر في المعنى فعل عذرت كما انفع الذي يشهد به
بما شهد به من خبره استدل محذوف **قوله تعالى** ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله
احدهما هو ما يدل على القديرة والبركة لان القديرة في قوله تعالى ولا اله الا الله
خبرها على النون واللام التي بعده على نون وانما جمع لو يبين استدل ان في قوله
ما كان عذرا في قوله تعالى ولا اله الا الله بلغة الجمع كما تقول لا اله الا الله
ان في قوله تعالى لا اله الا الله كان شوا استدل القديرة كما في قوله تعالى لا اله الا الله
على محذوف بقدره من قوله تعالى ولا اله الا الله ولا اله الا الله في قوله تعالى
المحذوف لا يعود اليه خبره لان في قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى
ريد ما هو ان يندفع خوف من قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله
ويجوز ان يكون في قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله
يجوز ان يكون ان المعنى ولا يكون في موضع من قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى
فكون في موضع نصب باو جها والخبر على تحقيق المعنى ومنهم من يقول لا اله الا الله
منه من المعنى تخفيفا لقوله تعالى ولا اله الا الله غير زائدة والقديرة خبر
لقوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله
في قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله
على هذا ومنه ما قاله في قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله
وان يكون ما لا من قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله
واجتمعوا واقتوا انما هو خبر في قوله تعالى ولا اله الا الله في قوله تعالى ولا اله الا الله

ويسر لانه اراد موسى ففعل اذ كان هو الرسول وهو الذي اراد ففعل هو
 افضل **قوله تعالى** فلا يؤمنوا في موضعهم وجاهان اخذهما غيب وفي
 وجاهان اخذهما هو منطوف على ليلوا والثاني هو جواب الدعاء في قوله
 اطمس قاسده والقول الثاني موضع جرم لان معناه الله كما لا يطمس
قوله تعالى ولا تخافا من بشيئ من النون والثون للتوكيد والفعل مني متعيا
 والنون التي دخل الزيف لانه لما قلنا لان الفعل ما غير في ايضا وعرف
 النون الاولى من التثنية عني كما ولا تعرف الثانية لانه لو لم يها يعرف
 نونا حكيمة والحاج الى محلي الشاكه وعرف الشاكه اقل في قوله والثون الثاني
 ان الفعل مني موضع وفيه وجاهان اخذهما هو جبر وفي معنى التثنية كما في
 قوله لا يقدر ان الله والثاني موضع الحال والثنية جارية بغير متعين
قوله تعالى رجا وزاين الى التثنية مثل المجرى كذا لا اعرب النون
 تغييا وفعل ما فعل من اجل او ضاع في موضع الحال **قوله تعالى** ان العاقل
 فيه فتدور فدين او من لان **قوله تعالى** تبدل في موضع الحال ان غارا وقيل
 بتبدل لان دوح فيه وقيل وعك **قوله تعالى** مبادي جودان يكون متبدلا
 وان يكون مكانا **قوله تعالى** لا تقوم يونس هو منصوب على الاستثناء المتقطع
 لان المستثنى منه القرية واقرب من جودان وقيل اصل لان القرية فلولا
 كان اهل قرية ولو كان قد جرى بالرفع الا فيه يمل غير يكون **قوله تعالى**
 عاقل في السموات واستغيا هو في موضع رفع الاستثناء وفي السموات الجوز
 سئل عن العمل ويجوز ان يكون معنى الذي وقيل قد اصل ذلك واستغيا
 يجوز ان يستغيا الثاني وضع نصب ان يكون **قوله تعالى**
 ان الله اعلم بالظالمين **قوله تعالى** ان الله اعلم بالظالمين

فتدور فتدور اي الكمال وحقا بدله منه والثاني ان يكون منصوبا
 في قوله والثالث ان يكون كذلك لاوله وحقا الثانية ويجوز ان
 يكون كذلك من شدة ما لا لا كذلك وحقا منصوبا بعد ما **قوله تعالى**
 وان الله اعلم بجهنم قوله كفي الا تمام مثله **اعراب سورة هود على السلا**
بسم الله الرحمن الرحيم ان جعلت هذا السورة لم
 تعرفه للتعريف والتأنيث ويجوز صرفه ليكون او ينصب عند قوم وعند
 آخرين لا يجوز صرفه بحال لانه من تسمية المؤن بالذكور وان جعلت استعيا
 التي صرفته **قوله تعالى** سجاب وهذا كتاب ويجوز ان يكون خبرا لراي الروايات
 سجاب فصلت الجوز على الغم والشديد وقوله النع والنعف وتسمية الغام
 والمغنى فرفه لقوله فلما افضل الواو اي فارقت من لادن ويجوز ان يكون صفة
 اي كان من لادن ويجوز ان يكون مفعولا والعاقل فيكثرت وتب لادن وان
 نصبت لان ملة بيا غار وجاهان غار فظهرها لان لادن من عند كثر من مضمومة
 ولا صفة التي شدة مقاربة وعندك شدة ذلك على الجوز قرب وما بعد عنه
 ويبنى الملك **قوله تعالى** لا تعبدوا في ان الله اوجه استعيا في عطفه من البضلة
 والثاني انها الناصبة للفعل وعلى الوجهين موضعها رفع تقديم **قوله تعالى**
 ويجوز ان يكون التقدير بان لا تعبدوا فيكون موضعها رفع او نصبا على
 حكاية من الجوز والثنية الثالث ان يكون ان بمعنى اي ولا يكون موضع كلا
 تقديره في قوله والعاقل فيكثرت وتب لادن منه فلما اقدمه صاغة لا ويجوز
 ان يتعاقب ويرى يكون التقدير اني اكفر بغيري من قبل عذابي **قوله تعالى**
 وان استغفر وان مغفور على الاول وهو خطأ ايضا ذكر وان استغفر
قوله تعالى لئن لم ينته ربكم عن الناس وان يهلكوا ولا تملأ الارض الاخوان

الاله ختم المياه وما بينه التي شرع ولا تعرف في اللغة الا ان يقال متعاضدا
والاكتفاء كما تقول ابيت الغيرة افا عرفت البيع ويقال بيع المياه وسكنها المياه
وتكون متعوضة وتعدّها هبة متعوضة بعد ما تون متعوضة مشددة مثل
وهو منسوب الى الله قلب المياه والافئنا بها ويقراء مولى مثل نقوش
وهو متعوض من بيت والسدة وقيل ويقراء كذلك الى الله بعدد المياه
الاجيرة تعوضها لول الله كماله ويقراء بفتح المياه والزون وهم من يسكنون بعد ما
تكون متعوضة مشددة واسئل النجاشي عن معنى الله الى الله ابدال الواو المكسورة
من قال ابدلت ووساده فقالوا اساده وقيل الله لها يقال مثل اعمار فابدلت
الالف غمزة كذا الواو ايضا لا يحسن العالم في الظرف مخدوف الى الاخير
شيائهم يستحقون ويجوز ان يكون طرعا ليعلم **قوله تعالى** مستحقوا مشوقها
مكثانان ويجوز ان يكونا تصديرا كما قال الشاعر اعلم تعلم سرخي القواف
اي يتبرخ **قوله تعالى** ولا للام لتوطية القسم والقسم مخدوف وجمله
ليقولن ويشله ولا يفتقا وجواب انه ليؤمن من سئل القسم وجوابه مبتداء الشرط
قوله تعالى الا يوم ياتيهم يوم طرف لمضروف فاي لا يصرف عنهم يوم ما يصير
وتحذف الي على حوان تقدير خبر ليس عليها وما يقع عليهم العامل فيه مخدوف قال
عليه السلام ان لا يصرف عنهم العذاب يوم ما يصير واسئل من مضروفها ان
كبحر العذاب مضروف **قوله تعالى** الفرح يفر الكبر الام ومضروفها وهذا العنان
مثل يقطر ويقطر ويخدر **قوله تعالى** الا الذين سبوا في موضع نصب
هو انبت اسم متصل والمستحق منه الانسان وقيل هو منفصل وقيل هو في موضع
وقع بالابتداء والاولى كسورة خيرة **قوله تعالى** وسابوق صدرك
صدرك من فروع بناء لانه متعوض الى المبتداء وقيل هو مبتداء وصان خبر

من مقدم وتبادر ما بين على ما علم من هناك يصدق ان تقولوا وقيل لان يقولوا الى ان
والواو تعوض الماضى **قوله تعالى** فابل خبر مقدم وما كان المبتداء والعائذ
مخدوف اي يعلمونه وقرى بالالف بالنصب والعائذ فيه يعلمون وما زاد
قوله تعالى افمن كان في موضع رفع بالابتداء والخبر مخدوف تقديره افمن
كان على هذه الاشياء لغيره وسبق في الهاء عدا وجهه احد ما ترجع على من وهو
الذي صلى الله عليه وسلم التقدير بملوه محمدا اي عرفت من شاهدته ان
وقيل ان الله عز وجل في سنده يقر في مرقس النبي وكتاب موسى يقول
على الشاهد لا يحيل المعنى ان التورية ولا يحيل تلو ان محمدا في الشديق
وقد مضى من حرف النطق والمخوف قوله من قبله اي كتاب موسى
قبله والوجه الثاني ان الهاء للقرآن وتلو القرآن شاهد من محمدا وهو
لشانه وقيل خبر بل الثالث انها تعود على البيان الذي كانت عليه البينة و
قيل هو الكلام عند قوله بانه ومن قبله كتاب موسى لبتداء وخبر وبما سا
ورقة حالات وقرى موسى بالنصب اي في كتاب موسى في سريه بقره
بكسر والضم وهما اللتان **قوله تعالى** يضاعف لهم شانف ما كانوا في
ثلاثة اوجه اعتداف في معنى الذك والضاعف لعمرا كما لو افاد الحرف شين
والثاني هو مستدنية والتقدير من ما كانوا يستطيعون والثالث هي اية في
من مده يستعمله لم يستطيعوا الاضحا اليه **قوله تعالى** لا يجر من بعد الى
اعلمها ان لا تزداد سلام ما في الخبر لا تزداد عموما جرم وقول فاعلم مضروفه
انهم في الاخرة في موضع نصب والمقدّم ليسهم قوله خبرهم في الاخرة والقول
الاول ان لا يجر مكانا زكنا وسار متعاضدا في موضع نصب الله فاعلم ان
خبر خبرهم والثالث ان المعنى لا تزداد خبرهم يكون في موضع رفع ايضا

وقيل الشاهد

وقيل في موضع شيب أو خرافة التعديل لا محالة في خبرهم والرابع أن المعنى
لا يقع من أنهم خبروا فهو في الإعراب كالألف قبله **قوله تعالى** مثل العريق
مستدام والخبر كالألف في التعديل كمن لا يخفى ما دللنا من يقين لا يخفى ولا يخفى
والألف المستديرة والسبع مثلاً **قوله تعالى** انكم يقرءون كل منكم على
تقدير تعال في وضعها على تقدير ما في وهو في موضع شيب **قوله تعالى** انما بالان
أي مستدام **قوله تعالى** لا تعبدوا غيري مثل الآية الشريفة **قوله تعالى**
تاترك جوارك كون برونه العين **قوله تعالى** ان موضع الحال
وقد شبهه مستدرة ويجوز أن يكون من ذرية القلب فتكون الجملة في موضع
المفعول الثاني والارادة الجمع أو ان واردة الجمع **قوله تعالى** انما بالان
والجمع الاول الجمع في قوله وان ثبات ومنه لأنه طلب وصار كالألف
وتسقى فيه لا يركب كالألف في قوله تعالى وهو من الألف والجرق ما في
الراي يقرءون من قوله ومنه يقرءون إذا فعل الشيء أو لا يقرءون
مفعولة وفيه وتعالى **قوله تعالى** ان المعنى الجمل ياء لا يركب سائر ما فيها
والثاني من بدأ بيطر وإذا فعله ما في من المرفوع وما على ما في من المرفوع
فعليل محو ريب وببدي وهو مستدرك في الحقيقة والفاقية وفي العاقل فيه
أربعة أوجه أحدها أن لا يفيها بكلمة من الراي **قوله تعالى** انما بالان
الاولا ان لا يعمل فيما بعد من القول ما اعطيت انما بالان **قوله تعالى** انما بالان
يعني الفعل لا تعديده إلى ما وسد كما لو في مفعول معه قبل ما يركب في
لأن ما يركب في قوله مثل قوله في ذلك فاحبب أي في قوله في ذلك
يكنس فيها والوجه الثاني أن العاقل منه اشعك أي شعوك **قوله تعالى** انما بالان
قوله في قوله **قوله تعالى** انما بالان من تمام انما بالان أي لا يركب في قوله

قوله تعالى ان العاقل فيه محذوف أي يقول ذلك في الراي والراي مستدرك
وبغيره مستدرك **قوله تعالى** رعدة من علة محذوف أن يكون من مستدركه بالمفعول
وأن يكون من رعدة الرعدة ومعتك أي معتك عليك كما لم ينظر
فيما علق السجل وبطل المعنى عليم عليك كقولهم جعلت الحاتم فاشيع وقوله
بالتدبير والعلم واليه تمت عليكم عقوبة لكم الخ وتكونها الماضي منه الزت
وهو مستدرك في مفعولين ودخل الواو هنا منه ليم وهو لا يركب فيهم الجمع وفي
بأنه كان الهم الأول والآخر من قوله **قوله تعالى** انما بالان في قوله تعالى
واشياء تهي وهو تفصيل من ردت فاجلت **قوله تعالى** انما بالان في قوله تعالى
مفعولة فلم يجمع مع الراي **قوله تعالى** قد جاءتنا الجحور على اشياء الاليف
لذلك بالان في قوله تعالى فاجلت فاجلت بالان في قوله تعالى وهو معنى عليه
ما جعل **قوله تعالى** انما بالان في قوله تعالى انما بالان في قوله تعالى
ان يكون الشرط الثاني والجواب جواباً عن الاول كقولك ان اقبل ان
كلني الرشد فقولك ان كلني الرشد جواب ان اقبل جواب ما بعد
إذا كان كذلك شار الشرط الاول في قوله **قوله تعالى** انما بالان في قوله تعالى
الكرام وكذا ان كلمة ثم اناء وجب آكرامه وعلة ذلك ان الجواب شار
مفعولاً بالشرط الثاني وقد جاء في القرآن **قوله تعالى** ان وهب نفسيها
للشي ان اراد النبي **قوله تعالى** انما بالان في قوله تعالى وهو مستدرك
اخرى من وقوله بغير المعنى وهو مجمع **قوله تعالى** انما بالان في قوله تعالى
والجملة في موضع رفع بالوصف وبما كثرها والتقدير قبله والمرفوع **قوله**
قوله تعالى انما بالان في قوله تعالى من غير المعنى وهو فاعل في قوله
قوله تعالى ما عدا في موضع الحال من غير العاقل في قوله تعالى

من كل واحد من اثنين بقوله كل بالإضافة وفيه وجه آخر وهو ان معمول حمل
 اشين تقديره الحمل فيها اشين من كل زوج فمن على هذا حال لانها صفة الكثرة
 قدرت عليها والاش من ذلك والمفعول كل اثنين تركبه وهذا على قول
 الامض وبقوله من كل الاثنين فعلى هذا معمول حمل الاثنين والاش تركبه
 ومن على هذا يجوز ان يتطرق لحمل ان يكون خالاً والتقدير من كل شيء وسند
 وأهلك من كل شيء على التقديرين لا من شيء استواء ومن من معمول حمل اشيا
قوله تعالى اللهم اجبر بها سدا وبسم الله جبر والجملة خالصة
 صاحبها الواو قد اركبوا فيها وجرانها بسم الله وهو تقديرها ايضا وقيل
 جبرها ونزولها من مكان وجرانها من اولى من موضعين موضع جبرها ونزولها
 ان يجكون زماناى وقت جبرانها وبعدهم الميم فيها وقرئ صدر اجبرت
 بجري وبفتحها وهو مصدر جربت وركبت وبقوله بسم الميم وكسر الراء والسين
 وبانفادها وهو صفة لاسم الله **قوله تعالى** وهم يجري بهم بحوران كوز الجبل
 خال من الصير في بسم الله اي جريانها بسم الله وهم يجري بهم وبحوران يكون
 مستانعة وبهم خال من الصير في بسم الله اي وهم فيها **قوله تعالى** نوح سابه الجمر
 على قمتها وهو لاسل وقرئ اشكالها على اجزاء الوصل جبر والوقف وبقوله
 انها تقي باراشته كانه توه واصله انباء توه لقوله انه ليس من اهلك
 وبقوله فتح الماء من تحت الف وحذف الالف تحقيقا والفتح يدل على اوجه
 بابيت فمن فتح وبقوله اشاء على التثنية وليس تديه لان الله لا يركب
 على من في عزله كسر الراء موضع وليس يصد ويقعها مصدر علم اعلم
 قرأ بالفتح ياتي بقرآن بكسر الراء واسمه جنى ماء الصغير ويا هو لا الكثرة والاصلها
 وهو يزدحم والحق والبناء الثالثة بام المتكلم وليكن كما جذبت الالف

اكثر عليها فرائد من قولنا لياك لان النداء موضع تخفيف وقيل هو من
 اللفظ لا لفظا مع الراء اركب وبقوله بالفتح وجه وجهان احدهما انه ايد
 اكثر فتحه فانقلب الراء الاشارة الى انهم حرفت الياء مع الكسر لانها اسمها
 والثاني ان الالف حذفت من اللفظ لا لفظا الشاكر **قوله** لا عاصم اليوم
 فيه ملأ وبعد انما الله اسم اعلى على اياه فعلى هذا يكون قوله الام من عرفه
 وجهان احدهما هو استواء شمل ومن جبر من العلم على عاصم الالف الله والآخر
 الله مستطعم ان يكن من الله يعصم والوجه ان عاصم ما تعنى موضع مثل بانه
 ذاق اي لا يعصى فعله اي يكون لا يستعصم مستصلا اي لا من بعده والاش
 ان عاصم ما تعنى في عظمة على اللب مثل خافض وطاق والاش على اسم شمل
 ايضا فاشاء كافيته وجهان احدهما اليوم ومن امراة معمول على اللب
 على عاصم يقع اليوم من امراة والاش ان الحزن من امراة واليوم معمول من امراة
 بخوان يكون اليوم معمول على عاصم اذ لو كان كذلك لكون **قوله** على الجودي
 بدو يد الساء وهو لاسل وقرئ التحقيل لا يتقبل الياس وبضم الميم
 هذا الفعل يستعمل لارما وسعدا من المعتد وعقيل الميم ومن اللام وما
 تعنى الامراة ويخوان يكون هذا سعدا ايضا ويقال فامر الماء وعينه
 وبعد مصدره وقيل بعد هذا والمظلمين تبيين وتبيينه ولبس اللام
 سعة المصدر **قوله تعالى** الله عليل في الماء ذلك ما اوجه لنداء على فم
 الامراة انه وعمل والثاني انه ضمير الامراة او السؤال واليد اي ان سؤالك فيه
 عمل غير صالح والثالث انه ضمير الزكوب وقوله اعلى اركب متعنا ومرفاه
 فعل على الله وفعل ايض فلهذا ضمير الامراة لا ضمير الله تعالى لبيان ان الله
 هو لاسل وعذرها تصدق والكثرة هذا حذفتها وقيل بفتح اللام وتشديد النون

ثم وما وجهاً استعماه في معنى من المعنى على هذا ان الاستعلاء من الكفار
المؤمنين في الشار والخاص بنعيم منها الموعود وفي الآية الثانية مراد
بالشعاع ما الموعودون ولكن دخل منهم الشار والعشاء ثم يخرجون منها بقصو
أول الآية ان يكون كل المنهين في الجنة من اول الآية ثم استثنى من
هذا العموم العشاء فانهم لا يخلون في اول الآية والوجه الثاني ان ما على
بابها والفقير ان لا يفتقد استحقاق الشار من غير قيامه من قومه ولكنهم
محررون عن انفسهم من الموت والذين على هذا حال مقدمه وفيها في
المرصعان كبريت عذوقهم اذ الكلام يستعمل بدونها وقال قوم منها يتعلق
بالحالين والفتى بكبريا وفي الاول يتعلق بالمخوف ونظما اسره مقدر
اي عطلوا ذلك عطله ويجوز ان يكون متعولا لان العطاء بمعنى المعنى
سعدوا بغير النسي وهو الجسد مفرق بغيرها فهو ضعيف وقد ذكر فيهما وجهان
احدهما ان المعنى في الزيادة الى سعدوا والنسبة في قوله من يستعد والآخر
انه مما لا يريه ويستعد به لفظ واحد مثل عذوقه وشحاقه وكذلك سعدوا
ويستعد به وهذا هو المعروف في اللغة ولا هو مقبول **وهو تعالى** عذوقه
مالا في اقطار **وهو تعالى** وان لا يقره بتسديد اللون وجب كل وهو لا يقر
ويقره بالتعريف والنسب وهو جدد لان ان يحول على الفعل والعقل بفعل بعد
المخوف نحو لو كان ولزيت في عذوق كل الوهمين وجهان انتهى ليوهمهم وما
نصفه اريد للون فاضله من كلام ان كلام القس كراهية واليهما كما قيل
بالا لفت بين الموات وقوله احسان عن الثاني ان الشار والخاص
ازجهم وقوله شغل يد الميم مع نصب كل وفيها ملكه اوجه اخره انما يكون
وا ان شغل في الشار الذي قما والآخر ثم سفت الميم لا ولي كراهية

قراية التكرير وتجدد الاول وابقاء الثانية لاضلال اللام وفي الخبر على
عين التقديرين الوجه الثاني انه مقدر لم يلزم اذا جمع كأنه اقرب الوصل
الوقوف وتقدمه قوم وانفساه على الحال من خبر القول ليوهمهم وهو ضعيف
الوجه الثالث انه شدة سر ما كابدوا خوف الموت عليه في بعض اللغات
وهذا في لغة البدو ويقراء وان عذوق الميم كل الوقوع وفيه وجهان احدهما
انها العذوق واستعملت عذوق وكل خبرها خبران وتعمل هذا كقول لا تترك
اي علو وجمع على التكرار في قراءة النصب والثاني ان لا يكون ما ولا يفتق
اي لا ياكل الا ليوهمهم وقد ذكر في هذا اوسن شدة في على ما تقدم ولا يخفى
ان يكون ما المشاهدة من وجه لا يجب الفساد للمعنى **وهو تعالى** ومن باب هو
في موضع رفع عطفا على استعد ويجوز ان يكون نصباً معنوا لعله **وهو تعالى**
ولا تركه ثوابه بفتح الكاف وبما سيبه على هذا تركه كسرهما وهو لا وقيل
بما سيبه على هذا فتح الكاف ولا كنهه جاز على فعل يفعل الغم فيهما وهو شاذ
وقيل اللغتان شذبتا لئلا يترك انما سمع من الغم في الما بسببها
والاستقبال على لغة غيره فتخلق بها على ذلك ويقراء بفتح الكاف وبما سيبه
وكن بفتحها فكم بفتح النون وفتح الذاء وقرئ كسرهما وهو لا وقيل هو لغوي في كل ما
عزى ما سيبه تسكونه كانه يفتق نحو من له تسكت فكسركه في اللغة
بفتح الكاف **وهو تعالى** على هذا هو من لا تتركه في اللغة جمع الهم جمع زلفه
على الهم والهم ويقراء بفتحها وبهم وجهان انتهى ليوهمهم ايضا وكما سبب الهم
سلكه شل يرس وبسبب ولا كنهه تابع الضم الغم والهم وهو في لغة العرب على
به وفيه لا يكون الهم وهو جمع زلفه على التمثل بغيره وبسبب بفتحها
جمع زلفه **وهو تعالى** اول الآية التكرير على التكرير الهم في قوله شغل يد الميم

تصغر ثما وهو مصدر يقع في نية كلفته لغة فهو أن يكون ثما وهو يجوز أن يكون
مصدرا من فعل وهو يقع في الأمرين على ما في اللغة وأما الجهد على أنها
وصل في فعل التله والباء على ما في الشواهد وفي بفتح السين وتطعما وسكون اللام
وكسر الباء والتقدير لما أتوا **فإن** المأمن ضربه هو سقن من صخر القلعة
في الزلزال وفي ذلك يعود على الرحمة وقيل على الخلاف **والله اعلم** ولا يوسق
بنقص ومن بناء وصفة لكل وثابت بكلام كمال وهو يقع بأخبار وهو يجوز
أن يكون مفعولا بنقص ويجوز أن يكون كالأما لا ينشأ أو من بناء على مذهب من
البناء بفتح الهمزة وهو قوله أو من بناء على هذا المذهب أيضا ويكون كالألف
جميعا في هذا وفيه التنازع في هذه الشق **فصل في قوله عليه السلام**
سواء أخرجتم من الدينار دينارا أو من الفضة ذلك آيات الله ذكرها في قوله
سواء وتس **وله تعالى** في آياته سبحانه أنه قوطيه الحال التي هي
والثاني أنه حال وهو مصدر في موضع المفعول أي جوعا وضيقا وعرضا عنه
له على ما في نسخة الفقه أو من الفضة التي في المصد على ما في نسخة
يحتل القيراد أو وقع توقع ما يحصل الضيق **وله تعالى** نحن فخصب انصاب
المصدر بما أوردنا من مصدره وهذا المفعول أو جينا والقرآن نعم لما ويات
ويعجز عن التفريد جري على ذلك من ماء وقصد على اعتبار هو والباء مستعلقة بنقص
ويجوز أن يكون حالا من نحن ولما وفيه وجه على القرآن أو على هذا وعلى الآية
وله تعالى إذا قالوا له كذا فوفى ونفت لغايبهم الذين وكبرها وضحا
غير من فمهم والمخير وشبهه بوسن أب نغرا بكسر الهمزة والفتحة لا بد من
من الله سبحانه وهذا في التذاه خاصة وكسرت التاء لند على الباء المحذوفة
لا يجمع بينهما جمع بواو العوض والعوض ونغرا بضحا وفيه ثلاثة أوجه انتهى

194

انه خذت النماء التي شرع من الياء كما عرفت في قوله في الشرح ويزيد بها
تاء اخرى وحركت بحركة الناء كما قالوا في قوله قبل البعث والثاني انه اذا كان
الساكنة فحة كما يدل من الياء والثاواني انما اراد ما ابتاعا كما جاء في الشعر
يا ابتاعك او عتاقك فحذف الالف تحقيقا وقد بانا بعضهم ثم الناء شيئا
منه الثاني فانما الوقت على هذا الاسرار فانه عديم لانها ليست بالماضي
فهي على ما ذكرنا لا على الحذف والهاء عندنا هي شبهة ما بينا الثاني في قول
الهاء ولا يلزم الحذف للبداهة من الياء وقيل في زيادة الياء في قوله استمرضهم
العين على الالف والياء على الغنيم فانه من قول امرؤ القيس في قوله يا ابتاع
الاستراح وكذا في البيت في قوله الكلام وجعل الغنيم على الغنيم وذكرنا في
وصفه بعدك من عقل من الجوده واليا حذو ذلك جميع البيت جميع السادة
وساجدون خال لا في الزوية من زوية العين **وله مقال** في ذلك المثل المهر
وبه الجوده وفري واولى كان المهر لا يندام ما قبلها ومن العرب من همز
فيقولون ذلك واجر المهره تجوز الاصلية ومنهم من كسر الالف في السلب الياء
في قولهم واولى ابني فكذا فيه ونحوها من هذا هو في قوله والمهر في قوله
لك امرؤ يكذبك وهو متدني موضع الاستعارة في قوله والمهر في قوله فاما
تكتبون به فاعلم ان يكون في الكلام ونحوها من هذا هو في قوله والمهر في قوله
معه قد رت فصارت والوجه الآخر ان يكون متدنيا منكم وعلى هذا في الكلام
لانه اوجه فيها الانسان لما مضى والثالث ان يكون زائدا لان هذا الغنم في
بعضه في قوله فانه كان له كذا فكذا في قوله ونظيره في قوله فانه كان له
وله مقال وكذلك الكاف في موضع سبب هذا المهر في قوله فانه كان له
شأن ذلك الزاوية واعلم ان لا يرفع الالف في قوله فانه كان له شأن ذلك

ثم جرى آية ويقراء على الأذان في جميع الجوامع والبلد والريف والقرى
موضع الجمع وقد ذكرنا في البقرة **قوله تعالى** أنظر إلى خلقه ولا يفرح
بمفعول به لأن طرح لا يفرح إلا بالخير فيقول هو مفعول ثان لأن الطير مفعول
أول وأنت تقول أنت قلت زيداً **قوله تعالى** عتابة الحب بقر بالشفقة
الياء وتخفيف الياء وهو الموضع الذي غنى فيه ويقراء على الجمع أما أن يكون
ختماً بما هو لها قال الشاعر يقول الغلام الخلف من يموله أو أن يكون في الحب
موضع على ذلك وفيه قرأت آخره لعله لم يقل يذكرها في نقطة الجمع على الياء
ألف بعض ويقراء بالياء ختم على العتابة من الشارة وسنه فلهذا ذهب
بعض أصحابه **قوله تعالى** لا تأتوا في موضع الحلال فيمنع على الشارة الفصحى
التي الأولى فيمنع من مجلس الضمة بحيث تذوقها السمع ومنهم من يقرأ
عليها بضم الضمة فلا يذكرها السمع ومنهم من يقرأ بها من غير اسماء وف
الشاذ من يقرأ بالتون وهو اللين **قوله تعالى** ومنهم من يقرأ بها من غير اسماء وف
الفعل تاجيد راع فمعهم من يقرأ بها على الجواب ومنهم من يقرأ بها على أن
تكون مالا مقدرة ومنهم من يقرأ بالتون ومنهم من يقرأ بها بالياء ويقراء
جمع بكسر العين وهو فعل من رعى أي شغلنا أو ناكل نحن **قوله تعالى**
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وهو من قوله تذاب الرخ إذا جارت
من كل وجه كما أن اللب كذلك ويقراء بالياء على الضم **قوله تعالى** عتبت
الجوارح في الشاة عتبت الضم وهو تبتدأ ونحوه أن يكون حذف
الخبر ونصب هذا على الحال أي ونحن نعتبت أو جمع عتبت **قوله تعالى** فلما
ذبحوا الجوارح المأخوذات تفقدوا عرفانهم أو نحو ذلك وعلى قول الكوفي الجوارح
الجوارح أو شاة الواو اللفظ واجتمعوا على أن يكون مالا معه قد مر أن

وأن يكون متفقاً **قوله تعالى** عتبتا وفيه وتجان أحدهما هو طرف أي قبت
العتبتا وتكون مالا للأنثى أن يكون جمع عتبتا وقام ويقراء بفتح العين
والألف مثل عتبتا مثل غارة خفت الماء وفيه ألف عتبتا منها ثم قلت
الألف همزة وفيه كلام قد ذكر في القرآن عند **قوله تعالى** أو كانوا عتبتا
أن يكون جمع فاعل على فعال كما جمع فاعل على فعال الغريب ما قبل الكسر والفتح
وتجوز أن يكون التولم ودياب وهو شاذ **قوله تعالى** على قنينة في موضع حال
الدم لأن الدم يربح وأما كسب على قسم وكان بمن كسب ويقراء بالفتحة
بالفتحة وكسب النقط الحجازية على اللفظ الأخذات فبها اللفظ الأصح على المعنى
بها وقيل لكسب الطير فمنه من يقرأ أو فتا في حذوت المشاة وأن شئت كانت
أخذت الجوارح في أوعاها **قوله تعالى** بشرى بآياتهم في الآيات
شلى ضاى وأما نص اللفظ من أجل الألف فبها بفتحها وعلى الألف فبفتحها
لأنه شاذ في معنوه وتجوز أن يكون مفعولاً مثل قوله وأخرج على العباد ويقراء
بشرى بآيات مشددة من بشرى الباء وقد ذكر في قوله عتبتا في البقرة والمعنى بأشادة
الحصى فقد أولئك السوء الذاهل من الألف وقيل السبابة وبها على حاله
قوله تعالى نحن مقدرون موضع المفعول أي نحقق أو نحقق وقد مر
من من وكأولاً فيه من أن يبدى فذكره في قوله والذين آمنوا من الضالين
والذين ويكون عتبتا من المشاهدين في المائدة **قوله تعالى** من يقرأ بها
نعتبها بالفعول كقولك اشتريت من يقرأ بها أو يقرأ بها أو يقرأ بها
من الجوارح من الضم اشتري فتعلق حذف وتبطل الألف منه فلهذا ذهب
ولم يلهى كماله وقد ذكره في قوله ولما كانوا العتبتا ونحوه والهاء في آخره
أن تعود على الله واشتدود على يورث **قوله تعالى** عتبتا عتبتا عتبتا

ففي الهاء والثاء والياء بينهما والثاء كذلك إلا بكسر التاء والثاء كذلك
أما الهاء فبها وهي لغات فيها والكلمة اسم الفعل لم يرد بها شيء
تجوز شتان وبينهم من هو غير معناه يقول هو لا شدة ولا شدة قبل وقبل
نحو طلب الحقة ومن كسر على أصل التاء الشا كسر في غير من من شبهه
بحت واللام على هذا للتبيين مثل التي في قوله شفتا والقرارة المراجعة بكسر
الهاء ونسب في التاء وهو على هذا فعل من هاء مثل شام يشاء وهو مثل في
والمعنى في التاء أن فعلت ذات بيته بك واللام مع لغة الفعل والقرارة
الخاصة حيث بك في غيره والثاء شدة بكسر الهاء وسكون الميم وفتح
الهاء واللام أن يكون الميم بكسر التاء أو يكون لغة في الكلمة التي
على أصل الفعل وليست بعد لأن ذلك يوجب أن يكون الخطاب ليوسف
وهذا فاسد لو جاز من هذا أن لا يقرأ بها وإنما هي لغات والثاء في قوله
لك ولما زاد الخطاب لكان في قوله تعالى هو منصوب على المصدر حال
حدث به عودا وعبادة وعاد الله الهاء في قوله الشا والجملة بعد الله
قوله تعالى لو أن ذل جبال ولا تحذرون تقديره لغزها والوقف على هذا
والوقف على التاء في قوله لا تحذرون لا تحذرون ولا في قوله لا تحذرون
الجملة كذلك في موضع رفع أو لا تحذرون كذلك في موضع نصب أو لا
يراجع كذلك واللام ونسب في قوله بالتحذرون والتحذرون بكسر اللام
تحذرون أي احذروا وهو إلى الله تعالى **قوله تعالى** من يبرأكم
من الله والنور وفي قوله ثلاث سمات من نور وهو في قوله لا
تطلع من الشاوة واللام من نور وقوله لا تطلع من الشاوة لا تطلع من
نور لأن الإضافة لا تطلع من الشاوة كالمز من الشاوة المبتدأ ليعلمها من الشاوة

الإضافة **قوله تعالى** ومن أعرض الخمر على ختم القاه والتقدير يا يوسف
وقرأ الخمر بالفتح والضم أن يكون الخمر على الأصل الشا في كجاء في الشعر
باعتد القدر وقيل الأواق وقيل أن تفسط هذه القراءة عن الخمر والاشبه أن
يكون وقف على الكلمة ثم وصل ثم وصل ويرى الوصل على تجزى الوقف على
حركة المعنى في القاء وهذا في نصار اللفظ بها يا يوسف أعرض وهذا كما حل الله
أكبر أشد الوصل والفتح وقرئ في الشا أيضا بفتح القاء وأعرض على لفظ الماضي
وقد شفع التوب واستغفري وكان لا شبه أن يكون بالقاء فاستغفري
قوله تعالى ينسوه بقره بكسر النون ونسوها ونسوا النون واللفظ من قبله
عزى إلى كسر في بيان والفتى شادة قد شفعها بقره الغير وهو من شفاف
القلب وهو علاقة والمعنى أنه أصاب شفاف قلبها وإن جنة صا مجموعا على
قلبها كاحتوى الشفاف عليه وقيل بالعين وهو من قولك فلان شعوف
بكذا أي غري بوسوع وجنا غير واللام في قوله شفعها حينه والجملة مستأنفة
ويجوز أن يكون ما لا يبرأ من الشا في قوله تعالى ومن الفتى **قوله تعالى** واعتدوا
من العناد وهو الشا إلى الأمر شك الخمر على شدة التاء والمصدر من غير
والمثل الكلمة شك لأنه من نوكات ويراد به المجلس الذي يكاف فيه فابدت الواو
تاء وأدخبت وقرئ شادا بالفتح والفتح والالف فيه ناشئة عن إشباع الفتحة
ويقرأ النون من غير فتحة والوجه فيه أنه أبدل الفتحة القائمة مدونها للنون
قال ابن جني يجوز أن يكون من أوكست الشا فكوت الألف بدل من التاء وقوله
شفع من ذلك وقيل تصحيف التاء من غيرهم وقال الشك لا يخرج كاشي
قد يقرأ بالفتح وهو الأصل والخمر على أنه هذا فعل وقد قالوا أنه أخرج ما ذلك
في قوله لا تطلع من الشا وهو لو كان حرف الجر لا دخل على من وقوله شفع

وتبين فدية شبيهة الى امله ان الله يصفه فوا قد ذكرنا انما هو على التوفيق وهو
صفتك ماقت الا يوم الجمعة والجمعة الاخران كما انما يفتقر من والى و
ان النفس لما بالشو الا لمن يجرى ولا انما انما بالشو فانها لا بالامر بالشو
قوله تعالى يقوله سبحانه حيث يشاء حيث تعرف يقوله ويجوز ان يكون
منعزلة به ونها يعلق يقوله كما يجوز ان يكون ما لا من حيث لان حيث لا من
الا بالضاف اليه وتعبير بالحق على المضاف اليه لا يجوز ويشاء بالياء وفيما جلة
له يوسعت وبالنسبة من راسه انما التعظيم ويجوز ان يكون في قوله تعالى
لان شيت من شبه الله فالله في يوسف رايت في كفا يوسف ولا يجوز ان
لا يكون تزيين ويصنف الفعل محذوف ان كفا يوسف لا من قوله تعالى
من يوسف **قوله** لتتبعه بقراءة بالتاء على قوله وموقع فله مثل صيته و
بالنون مثل طان وهو من جموع الكثرة وعلى هذا يكون واقعا في جميع اللغة
العامة فاذ لم يفرقها **قوله تعالى** كل حرة بالنون لان ارثاله سب في الكلام
لجراعه وبالياء على الدابة هو الراجح ولما كان هو السب سب الفعل اليه فكذا
هو الفاعل في كل الجماعه **قوله تعالى** انما كان استكم في موضع سب على الشدة في
اشارة من اياكم الى اخيه خيرا فظا يقراء بالالف وهو تزيين وشبه هذا نحو انما
ويشبهه قال ويقراء حقا وهو تزيين لا غير **قوله تعالى** وذات الجهور على ان
وهو لا مثل ويقراء كثرها ووجهه انه نقل كسر العين الى الف كما فعله في موضع
المتاعف يشبه الفعل ما ينبغي له استخدام في موضع سب يعني ويجوز ان
يكون ناقصة ويكون في موضع وجها لحدتها هي تعني تزيين ويكون في موضع
انما تطلب العلم والثاني ان يكون لا زما تعني ما تعذر **قوله تعالى** لتأخروا
هو عزاء فيم كل انفس لان الميثاق تعني العزم على ان لا يحادها هو عزمهم

من الجحش ويجوز ان يكون من الجحش فيكون التقدير لتأخروا على كل حال
وقال الله تعالى فيكم **قوله تعالى** ولما دخلوا من حيث اخرهم اوتوه في جواب لما
وبها ان اخرهم اوتوه في جواب لما الاول والثانية كقولك لما جيتك ولما كملت
سبق في حرف ذلك انما هو على يوسف تعقب فله من الابواب والثاني هو
تخلف في تعذيبه اقبلوا او استولوا على ايمانهم ونحوه ويجوز ان يكون في الجواب
سبق ما كان في موضع وعامة مع قول من اجله وعلى هذا يعرف **قوله تعالى**
قالوا انما هم مشاكفت وقيل انما اتفقوا جوابا وذكر جوابه في قوله تعالى بعد قال
في سورة النجم **قوله تعالى** متوابع الملك الجحش وعلية الشاد والتا بعد
الواو يقراء بغير الف فيتم من تعميم الشاد ومنهم من يفسر بها ويقراء صاع الملك
وتكون ذلك لذات فيه وقوله انما الذي شرب به ويقراء صاع الملك بغير تعميم
او من جهة فاما الجراعه في قوله تعالى اتبعه اخوه انما هو التقدير والحق في قوله تعالى
جراعه عندنا تجزيه عندنا فلهاء تعوز على الشارق وعلى الشارب وفي الكلام التقدير
لا يل عليه اقل هذا يكون قوله من بعده فلهاء وهو مستأه بان وجراد جبر
البتداء الثاني والبتداء الثاني وخبر خبر الاول والاول ويرش عليه والقاء
جوابا ويجوز ان يكون تعني الذي فعلت القاء في خبرها لما فيها من التهام والقدر
استغناء من زبد فلهاء هو الذي لا يتفاد جراعه الشارب ويجوز ان يكون القاء
وغيره للشرق واليهما القاء فان يكونه خراؤه سبيل ومنه في جديدين والتقدير
استغناء من زبد في قوله وهو زائد بتداه وخبره في قوله لا الاول والاول
ان يكون جراؤه مستغناء ويزوج كبرياءه ان وهو مستغناء ماث ويزاؤه خبرا لان
والقاء على المبتداه الاول والهاء الاخرى وعلى الثاني هو كذا في خبره الثاني
في موضع نصب خبره مثل ذلك **قوله تعالى** وتعالى عنه الجهور على كبر الواد وهو

كان المشاء عليهم ولكن صدق قد ذكر في يومه من رزقه معطوفان على
سورة التجدد بحمد الله الرحمن الرحيم **قوله تعالى**
 المودة كخكها في اول البقرة ويجوز ان يكون مبتدأ وايات الكتاب
 خبر وان يكون خبرا لروايات هذا وظل بيان سبب ازل فيه فجاز
 اخذها موقوفة موضع زرع والحق خبر ويجوز ان يكون من ذلك والخبر
 مبتدأ مخدوف او هو خبر بعد خبر اول كلاهما خبر واحد وله قول الحق يجوز
 على ان يكون سبعة لربك الوجه الثاني ان يكون والنسبة للكتاب
 وادخل الواو في السبعة كما دخلت في المائتين والمئتين واسم بالرفع
 على خبر مبتدأ مخدوف **قوله تعالى** غير عمد الجواز والجرور في موضع
 على الحال بغير خالية عن عمد والعمد الفاعل جمع جماد او عود مثل اديرو
 اذ مروا فوق واهاب واهب ولا بأس بها وبقر بعينيه وهو مثل كتاب
 وكتب ورسول ورسول وتوفاها الشعر المفعول يعود على العمد فيكون قد
 في موضع جر صفة لعمد ويجوز ان تعود على التوفا فيكون حالها يدبر
 ويفصل بقراء ان بالياء والنون ونعناهما ظاهرا وهما شائقان ويجوز
 ان يكون الاول حال لا من الضمير في خبر والثاني حال لا من الضمير في خبر **قوله**
تعالى ومن كل الثمرات فيه ملأها وجه اخذها ان تكون متعلقة بجعل
 الثانية والتقدير وجعل فيها رزقا خيرا اثنين من كل الثمرات والثاني ان
 يكون حال لا من اثنين وهو صفة له في المثل والثالث ان يتعلق بجعل
 الاولى ويكون بجعل الثاني شائقا يفسر الليل يجوز ان يكون حال لا من
 اشعر الله فيما يقع من الافعال التي قبله وهي رفع وسخر ويدبر ويفصل وقد
قوله تعالى على الارض قطع الجحش على الرقع بالابتداء او فاعل الله

وقراء الجحش قطعاً ابتداءً على تقدير وجعل في الارض نباتات كذلك على
 الاختلاف ولما كان خبرهم وقد عا بالصب ولكن رفعه قوم وهو عطف
 على قطع وكذلك خبر آخر ان عطف على الغياب وصعق قوم
 هذه القراءة لان مؤدع يفسر الجحش وقال اخرون قد يكون في الجحش زرع
 ولكن من الجحش والاعشاب وقيل التقدير نباتات زرع تعطف على الفاعل
 والضمون جمع صنوسل قو وقوان وجمع في الفاعل على الشاء وفيه لغات
 كسر الشاء وضمها وقد قرئ بها في الجحش على الثاني لجمع الشاء وقراء
 بالياء اي واسم ذلك ويفصل بقراءة النون والياء على تسمية الفاعل والياء
 وقع الشاء وتبعها بالرفع وهو من في الاكل يجوز ان يكون ظرفا لفصل
 بعينه كالا او وفيه الاكل **قوله تعالى** فجب قهقهة قومهم مبتدأ محذوف
 خبر مقدم وقيل الجب منابيع الجب فاعل هذا يجوز ان يرتفع قهقهة به
 اي اكل الكلام كله في موضع نصب يتوهم والعاقل اذا فعل ذلك عليه الكلام
 قد قرئ ايذا خارا بعث وقد علق قوله لفي خلق جديد ويجوز ان يفتق
 بخلاف الله اذا انضاف اليه ولا يجوز ان ما بعد ان لا يعمل فما قبلها **قوله تعالى**
 قبل الحنة يجوز ان يكون ظرفا للفتحاوون وان يكون مالا من المنيذة فقد
 والملائكة مع الميم او يتم الشاء واجدتها ذلك وتقرأ بالمكان الشاء وفيه جهان
 اخذها الله مخدفة من الجمع المضموم وانما يفسر الفعل العمد مع توالي الحركات
 في الثاني ان الواحد حقت هم جعل على ذلك وقراء بعينيه وجمع الاول وكما
 في وجه الميم فيه لغة فاما ضم الشاء فيجوز ان يكون بعد في الواحد فان كانت
 ابتداء في الجمع ولما اشكنا فاعلى الجحش على الميم حال الشاء والعاقل
 على الميم **قوله تعالى** ولا تجعل لهما ذكورا وانثى في الدنيا والآخر

أثر لكل قوتهم في هذا والشايات المتعددة تتحدث بتدريج وهو لكل قوتهم
والثالث بتدريج التماثل منه وهذا لكل قوتهم وفي هذا مثل بين حرف
الخطات والمطلوب وقد ذكرنا منه قدرا صالحا **قوله تعالى** ما يخفى على أحد مما
أحدهما في حق الله وتوحيدها نصيب يعلمه وإن في هذا استقفا منه فكون
شعوبه عمل والخلق في نصب وشبهه وما تميم من الأقسام وما أود وكل شيء
عنده بمقدار ويخفى أن يكون عند في موضع من صفة شيء في موضع صفة لكل
والعالمين فيها على الوجهين تتحدث وتغير على كل حال على أن يكون صفة لكل
وإن كون كل واحد من العالمين على الجاهز **قوله تعالى** عالم الغيب خبر متحدث
أي هو يجوز أن يكون بشيء والكبر في خبره والجدد الوقف على المتعالي غير إلا أنه
وإن له في ذلك أن يكون الجهد لها **قوله تعالى** سواء منكم من أسر منهم
وسواء منكم فاشاءكم فيكون حال من الشبه في سواء لأنه في موضع
مستوى ولا يستوي منكم من اتفق من قبل الفتح وضعف أن يكون منكم
عالم من الشبه في خبره وأسر لو تخبر من أحدهما بتدريج في الرسالة على الوصول
أو الصفة على الوصول والثاني في تقدير خبر منكم وشفه أن يقع بعد
قوله معقبات وأمرها معقبه والماء في الماء لغة مثل شاة أي ملك
معقب وقيل معقبه صفة للفتح ترجع على ذلك من يرد في خبره أن يكون معقبه
لمعقبات وإن يكون خبره وإن يكون عالم من الذي فيه فعلى هذا تم الكلام عند
يقول أن يتعلق بصفته أي معقبات بصفته من يرد من صفته ويخبر أن
أن يكون بصفته صفة لمعقبات وإن يكون عالم من الذي يتعلق بها الطرف
من أمرها أي من الجاهز **قوله تعالى** على أيها وقيل على أيها أي أمرها قد
بمعنى الماء عن أذن الله تعالى إذا ما دل على الجواب أي يورد أو وقع من

من إلى يقره بالأمارة من أجل الكثرة ولا تمنع هنا والشايات المتعددة
في الأعراف **قوله تعالى** لا تخوفنا وله ما يقول من أجله **قوله تعالى** ونبح
الرعد شهيد قبل موتك فعلى الذي في المصنف وقيل الرعد صوت القديس
على هذا والرعد ويخبر قد ذكرناه في المصنف وقصة آدم والحال فعال من الخلق
وهو الوقوع يقال فعل به إذا غلبه وفيه لغة أخرى في اليوم **قوله تعالى** والذي نطق
من دونه وفيه قولان أحدهما هو كناية عن الأسماء أي الأسماء الذين يرفعون
المشركين إلى عبادتهم أي يستحيون لمشيروا جميعهم من فعل على اعتقادهم
فيها والثاني أنهم المشركون والتقدير المشركون الذين يدعون الأسماء
من دون الله لا يستحيون لمشيروا لا يجوز لهم أن الأسماء لا يحيدهم على
الأساطير كفيه التقدير لا استجابة كاستجابة بالسط كفيه والمصدر وهذا
والصديق هذا التقدير مضاف إلى المفعول كاستجابة الأسماء من وعاء البحر
وقال هذا المصدر منه في خبر الماء أي يحيدهم لا يجب الماء بالسط كفيه
أي لا يجابه هنا عن الانقياد وأما قوله فيبلغ فاه فالأدم متعلقة بياسط
والفاعل ضمير الماء أي يبلغ الماء فاه وهو أي الماء لا يجوز أن يكون ضمير الياسط
على أن يكون فاعل بالغ مضملة لأن اسم الفاعل الذي هو على غير قوله زور أو أن
الفاعل كان يجب على هذا أن يقول وما هو بالغه الماء فان جعلت الماء فاعله
ضمير الماء بما أن يكون هو ضمير الياسط والكاف وكما أن جعلتها آخر ما كان
فيها ضمير يعود على الموصوف الموصوف وإن جعلتها اسما لم تذكر فيها ضمير
قوله تعالى ولو كانا معقول لما وفي موضع الحال فلا تهم بظروف على من
وما قد قرئت للبيد **قوله تعالى** أم هل يستوي العظام بقدر الشاة
والإبل وحدهم بظواهر **قوله تعالى** لو كانا معقول لما وفي موضع الحال فلا تهم بظروف على من

شأنه ولم يشأ له في غير هذا الموضع فلهذا ما كان له أن يفعل كما جاز
فقبل وأقبل كجرب وأحرب كذا في أصله وقدمه **قوله تعالى** وفيما نوقض
بالشأ وإشأ وتليق في الشأ وتعليق يوقضون **قوله تعالى** وما شأع
مغطوف على حلية وزيد بفتح زاء ومثله صفة له والخبر ما نوقضون والمعنى
ومن أجل أن الشأ في الأصل ما فيه زليق وهو جشده مثلهما في مثل الزل الذي يكون
على الماء جفاء حاله من شدة غرقه وقيل هو أصل الذي استخبر أبو إسحاق
وهو الحشوي **قوله تعالى** الذين يؤفون بعهودهم يكون منهم على أيمان
أخفى **قوله تعالى** جنات تجري من تحتها الأنهار في جنات تجري من تحتها الأنهار
يعلمونها الخبز من تحتها من نبع **قوله تعالى** رفع نطقا على خبر الفاعل فهاج ذلك
أن الزل يكون لأن من بين المعقول ما هو أصلا كذا التوكيد بخلافه يكون نصيبا
من **قوله تعالى** سلام على أولئك الصالحين وأما خبره فلا يجوز أن يتعلق بالآية بسلامة
ما فيه من الفضل والخبر وهو مطلق كذا **قوله تعالى** وما علموا بغيره
قوله تعالى وما الخبز في الدنيا والآخرة **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
أنه يكون على الخبز والآخرة لا الخبز في الآخرة **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
قوله تعالى **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
به أي العلم بأنه فضل الشكر كذا **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
وهذا كذا **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
لخصه بقاء وخبره مؤمن الخبز لا ذلك ويجوز أن يكون خبره بقاء مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
عنه الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
أن يكون الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
تدبر حاله وأما قوله **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة

٢٥٣
وحتى قال هذا فعل بفتح فاء سينه إلى الخبز وهذا أيضا في فعله إذا كان للخبز
والذي قوله تعالى **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
لو يجوز أن يكون **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
يكونون بالخبز **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
من هذا الفعل مع الخبر في الفعل فلهذا أن المؤلف يشتمل على المفعول والخبر
والفعل له وكان حذف الشأ مسوقا لبيان أن الشأ هو الشأ **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
الله في موضع متبوع **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
القارعة وقيل هو الخطاب أو جعل الشأ خبرا في قوله **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
نسيان على ما نصيب **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
في سورة **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
وبينها أو مقابلة **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
كسر اللام في الشأ **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
على كسر اللام **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
أن أضافها وقال الله الصبر **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
تعبير **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
أن ذلك صفة **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
الوحيين **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
بفتح الهمزة **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
الله وكلمة من عباده **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة
قوله تعالى **قوله تعالى** الذين آمنوا وعملوا الصالحات مستقصدون **قوله تعالى** وما الخبز في الدنيا والآخرة

فيكون

فهو على القسبة كالتقديس زاي والنج وقرى نور فاصف ولا سادة اي يوم طاصف
 الرج اذ تصف بيحه ثم حذف النج وجعلت الصفه لليوم مجازا وقيل التقدي
 في يوم في عضو فهو على السب كقولك زاي والنج وقرى نور فاصف لا ياما
 اي يوم ربح عاصف لا يقدرون سنانا **قوله تعالى** الم تر ان الله قد اشاد
 بكون الرام في الوصل على انه ابراهم في الوقت خلق السموات يقر على لفظ
 الماضي فعلق على فاعل وهو الله اي في معرفته بالامانة **قوله تعالى** يتعان شيت
 جعلته جمع تابع مثل ايام وزعم وغاياب وعيب وان شيت جعلته مفعولا
 تبع فيكون المصدوف وضع اسم الفاعل او يكون التقدير وي تبع من عذاب الله
 اي في موضع نصيب على الحال لانه في الامثل صفداي تقديس هي من عذاب الله ومن
 زاي اي شيئا كان من عذاب الله ويكون الفعل مفعولا على الذي يدير مفعول
 عنا شيئا ويجوز ان يكون شيئا مفعولا وقع المصدوف هنا فيكون من عذاب
 متعلقا بفعل قوله عينا البرع اام صبر فاذا كذا في البرقة **قوله تعالى** الا
 ان دعوتكم استجابة منقطع لان دعاؤه لم يكن لغا اذ ارجعه بصرخي الجهور على
 فاع الياء وهو جمع مخرج فالياء الاولى بالجمع والثانية صير التكلم ونحت ليل
 جمع الكثرة والياء اربعة كثر وبقره كثرها وهو ضعيف لما ذكرنا من
 التقل وفيها وجهان احدهما انه كسر على الاصل والثاني انه اذ مصرخي وهي
 لغية اذ ياءها في ورسف ففتح الكثرة الياء اشاعا الا انه في الآية حذف
 الياء الاخيرة اكتفاء بالكثرة فلما في الشكوت في ما وجهان احدهما في
 بفتح الذي ففتح على هذا بالفتح اشكوت في اي الصم الذي طعني كما اظن
 فحذف العايد والثاني في مصدره اي بالشر اكلم اي مع الله ومن قبل تعلق
 بالشر كذا اي كثر الايمان بالشر كمن في زيل وقيل هو متعلقه بكفره

تقول

اي كثر من قبل شر الكرم فلا انفعكم شيئا **قوله تعالى** وادخل يقر اعلى
 لفظ الماضي وهو موقوف على ترددوا وعلى فقال الضعفاء وبقره شاذ اذ اقيم
 الا انه على المصارع والمفعول الله ياذن ويقدر بجوز ان يكون من قبله دخل
 وان يكون عام شالحيه فيضمان يكون المصدر مضافا الى المفعول على اني
 تصي بعضهم تقصا بهن الحكمة وان يكون مضافا الى المفعول اي عجزهم الله
 او الملايكة **قوله تعالى** كلمه يذبح من مثل كثر تحت وبقره شاذ اذ اكرم بالرفع
 وكسبه خبره توفي كذا فالت للشرح ويجوز ان يكون مالا من معنى كماله الثانية
 اي وضع موبه احكامها **قوله تعالى** ماله من قران الجلالة صفه كسبه
 ويجوز ان يكون مالا من الضمير في اجنت **قوله تعالى** في المحرق يتعلق
 بيت ويجوز ان يتعلق بالثابت **قوله تعالى** كفرة قول فان ليلته وجهه
 يذامر اذ البوار ويجوز ان ينصب بفعل محذوف اي يصلون جهنم او
 يدخلون جهنم ويصلونها نفس له فعل هذا لغيره لو انها موضع وعلى الاول
 يجوز ان يكون موضعه مالا من محضه او من الدار او من قومهم **قوله تعالى**
 يقولوا الصلاة فيه تلكه اوجه استقامه جواب قل وفي الكلام حذف تقديره
 قل لهم اقيموا الصلاة يقولوا اني ان فعله فمعهوا قاله الا خفض وزنه قومه
 قالوا الا ان قول الرسول لله لا موجب ان يقيموا وهذا عند لا يصل قوله الله
 له رد بالعباد الكفار بل المؤمنين وان قال الرسول لهم اقيموا الصلوة اقاموها
 وبذلك تاتي لك قوله لبيك اي الذين استنوا والقول السابق على الميز وهو التقدير
 قال لهم اقيموا الصلوة اقيموا المخرج به جواب اقيموا المحذوف كماء جماعة ولم
 يعمروا فاساء وهو فاسد لوجهين احدهما ان جواب الشرع محال للشر
 اما في الفعل او في الفاعل او في مفعول اذا كان شله والفعل والفاعل موقوف

تقول

كقولك قد مضى القدر على ما ذكر في هذا الوجه ان يعموا والوجه الثالث
 ان اللام المقدر للوجه ويقوم على الغيبة وهو محتمل ان كان الفاعل والفاعل
 والقول الثالث انه يجوز ان يلام من وقع تقديره ليعمل في موضعين متشابهين
 هذا اللام لذلك على الامور فيقولوا مثل يقيموا سر وعلايته مصدرا في
 موضع الحال **قوله تعالى** فليس حال من التمس والقدر **قوله تعالى** من كل
 شاة يقره ما شاة كل الى ما في قوله لا تخش يا ابي وعلى قول سيبويه
 المفعول مخذوف تقديره من كل ما سألته وما يجوز ان يكون ما معنى الذي يكون
 موضوعه ومضد به ويكون المصدر بمعنى المفعول وقيل يجوز ان يكون ما سألته
 على هذا المفعول اما كرم **قوله تعالى** اسم مفعول ثان والبدل وصف المفعول
 الاول والجنين يقال جننته واجنته وخفتته وقد قرى بقطع الحذف وكثر
 القول ان تقديره ان يبعد وقد ذكر الخلاف في موضعه من الاعراب **قوله**
قوله تعالى ومن عصاني شرط في موضع رفيع وجواب الشرط فانك تقول
 رحيم والعايد مخذوف الى له وقد ذكر مثله في يوسف **قوله تعالى** من ذري
 المفعول مخذوف اي ذرية من ذرية ونخرج على قول الاخفش ان يكون من ابناء
 عند ذكرك يجوز ان يكون مفعولا وان يكون بدلا منه ليعموا اللام متعلقة
 بالثبوت فهو مفعول ثان لا قبل ويقراء بكسر الواو وما ضيه هو ومضد
 المعنى ويقراء بفتح الواو والباء بعد ما ضيه هوى وهوى والقيان
 متقاربان الا ان هوى تعني نفسه وهوى تعني الى الا ان القرية الملية
 حوت الى خلاط غيل **قوله تعالى** على الكبر ما من الزمان وفيه **قوله تعالى**
 ومن ذري هو مخذوف على المفعول في جعلني والقدر ومن ذري مفعول الصانع
المضارع **قوله تعالى**

٢٥٤
 شاة يوم لا يكون قوله يوم وقبل هو معنى **قوله تعالى** سطلين من حلال
 الاضمار وانما جاز في ذلك لان التقدير يخص فيه اصحاب الاضمار
 فيكون قيد مخصص او يكون الاضمار دلالة على انها جعلت الحال من الاول
 عليه ويجوز ان يكون مفعولا الفعل مخذوف تقديره زامر مخصص من مفعول
 الاضمار او مفعولا لانه مشتق من الفعل لا بد من ان يكون في موضع
 من شاة في قوله مصدرا في الاضمار على الفاعل لانه حاله في حاله عند ذلك
 من غير خلاف وتبدل بجوفا وقد تقدم هو اجمله في موضع الحال الصانع
 ان يكون العامية الحال **قوله تعالى** الصانع المفعول فيها
 فان قيل كيف اورد هوام وهو خبر جمع قبل لما كان من هوام الخ فاعرفه
 اورد كايوز اورد فاعرفه لانه انما التايش فيه كايوز الخ في قوله
 افيدهم وشهدوا بالصبغة واقوال فاسد وهو كذا في روايةهم هو مفعول
 لما لا بدوا والتقيد بانه على وجهه وهو ان يكون ذلك الاصل لا يكون
 في ذلك اليوم **قوله تعالى** وبينكم وبينكم منكم على الكلام اي منكم
 حالهم وكيف في موضع نصب فاعلموا ولا يجوز ان يكون فاعل من لا من
 احد هما ان الاستعظام لا يعلل فيه ما قبله والثاني ان كيف لا يكون
 الاصل في قوله فاعلموا على الاضمار في ذلك **قوله تعالى** وهذا هم
 اهل علمهم ومن لم يكره مخذوف المضاف لم قول منه يقراء بكسر اللام
 الاول وفيه التايش وهو ان كرم هذا وان وجعان انهما من معنى الى
 ما كان من كرم هذا **قوله تعالى** ومن لم يكره هذا على وجهه
 انها مخففة من القسوة والمعنون كرم هذا وانما هو كمال في القول
 ومن لم يكره هذا **قوله تعالى**

مخفية من التسمية واللام للتوكيد وقوي شاذ اربع الهم من ذلك على لغة
من فتح لامه وكان خبا يعمل ان تكون التامة وتختل ان يكون الناصبة **قوله**
تعالى خلف عن رسله الرسل يقول اول والوعد يقول ثاب ومضافة
خلف الى الوعد لتساع والاصل خلف رسله وعنه ولكن تساع ذلك لما كان
كل واحد منهما مفعولا وهو قرب من قولهم رسله الرسل اهل الدار
قوله تعالى يوم تبدل هنا ظرف لا شتام او مفعول فعل يحدف في
اكثر يوم ولا يجوز ان يكون ظرفا لخلف ولا الوعد لان ما قبل ان لا يحدف فيما
بعدها ولكن يجوز ان يخص من يقع الكلام ما يعمل في العرف اي لا يحدف في
يوم تبدل والسموات تبدل غير السموات فحدف لك الاله ما قبله عليه
وتبدل ويوم ان يكون شاملا الى يوم رزق ويجوز ان يكون مالا من الارض
قد مره مره **قوله تعالى** سرايهم من قطران الحلة مال من الجوهر او من
القطر في مقربين والجمهور على جمع القطران كلمة واحدة ويقراء قطران كلين و
القطر النحاس والاولى المشاهي لجران وتفتق مال ايضا **قوله تعالى** لجوي افر
فعلنا ذلك للجران ويجوز ان يعلو بوزن **قوله تعالى** وليند روايه المغني
القران بلاغ للشاهر والافكار فيعلق الالام بالبلاغ او يحدف اذا جعلك
الناس صفة ويجوز ان يتعلق بحدف تقديره وليند روايه انزل اولئك
سورة الحجر **بسم الله الرحمن الرحيم** تلك ايات الكتاب
نوح كذا اول الرعد **قوله تعالى** ربما يقر بالشد والخوف وهما القبان
وفي رب ثاب لغات منها المذكوران والثالثة والرابعة كذلك الا ان الاله
مفوضه والالهم الاخر مع هذه الثلاث رب فبها التشديد والتعظيم
وجم الاله وهما اول ما وحق استقامه كما قد رتب ترتيب الفعل بعدها

بعدها والثاني هو من مؤنونه اي رب شي يوده الذين ورب من لا يعمل
به الا بالقد والعام لم يحدف اي يقدرب رب كافر يود الاسلام يوم
الامة المذرت او تحوله لك واسل رب ارفع للثقل وهو هذا للتكثير
والتحقيق وقد جاءت على هذا المعنى في الشعر كثيرا او اكثرا انما ياتي بعدها
الفعل الماضي فابكر المستقبل مما لا يكونه صليا قطعا من الماضي **قوله تعالى**
الا وهما كتاب الجحمة نعت لغزبه كقولك ما لبيت جحلا الاله الما وقد
وقد كن حال الوافق مثل هذا في القرع وقوله وعني ان تكرر هو اشيا وهو
غير لكم **قوله تعالى** لو اننا انما هي يفتق لولا وهلا والاولى كلها التفسير **قوله**
تعالى ما تزل الملائكة في السماء فافراوات كثيرة كلوا ظاهرا والباطني
في وضع الحال فيعلق بحدف ويجوز ان يتعلق بقرن ويكون مغني الاستعانة
قوله تعالى نحن نؤمن بآياتك وهذا لانها الرفع من اسباب بل هو انما
بشده او اكثرا لا شمران **قوله تعالى** الا كما تراه يستهزون الجحمة
حال من ضمير المفعول المفعول في اياتهم وهو حال مقدرة ويجوز ان يكون
صدقة لسؤل على الله في او الموضع **قوله تعالى** كذا ان لا امر كذلك في
يجوز ان يكون مقدرة بحدف اي ملوكا مثل استهزا بهيم والهاء في سلكه
يعود على الاستهزاء والهاء في المفعول او القران وقيل الاستهزاء ايضا في
المعنى يوم يكون بسبب الاستهزاء فحدف المضاف ويجوز ان يكون في
يومين مستهزين **قوله تعالى** فظلوا الضمير للملائكة وقيل للمركب فاشيا
الضمير في قالوا فظلوا لكن البتة سكوت بقر بالشد والضمير هو
الضمير في قالوا فظلوا وسكره وقيل بالخلف وقيل فيهما
الضمير عطفًا وشعلا والشي الذي مثل بعدوا وقيل كذا في قوله تعالى

التيين وكثير الكاف اي مدوت وعطيت كما يعطى الفكر على العقل وقيل هو
مكافح الفكر المتكافح فكيف انشد **قوله تعالى** **الان من انشأ** في
موسعه لثته او حده انصب على الانشاء المنقطع والثاني عز على ال
اي الامس استوف والثالث دفع الابتداء واتباعه الخبر وكان دخول العادة
فيه من اجل ان من غنى الدنيا وسط **قوله تعالى** **والا ارض منصوب** بفعل
تخذوف اي ومنفعة الارض وهو احسن من الرزق لانه منطوف على الرزق
وقد عمل فيها الفعل وانما فيها من كل شيء وانما فيها من كل شيء
الانفس من رايته **قوله تعالى** **ومن انشأ** في موضعها وتحتها انما
نصب بحسبها والمراد من البسطة ماء الارهاق فانها غلبت بانها فيها
وقال الزجاج هو منصوب بفعل يزدف تقديره وانما انشأ في قوله لان
المعنى انشأكم وانما انشأكم في قوله الثاني موضع جزاءكم وهو انشأكم
وهذا يجوز عند الكوفيين **قوله تعالى** **انما عندنا خزائنه** في موضع
على الخبر ومن ثم استدل ولا يجوز ان يكون صفة انما خبرها وجزائه منوع
بالظرف لانه قوي بكونه جزاء ويجوز ان يكون مستداه والظرف خبره
بعدد ذبوص الحال **قوله تعالى** **الزجاج** الجوز على الجمع وهو لا يرد لما بعده
لفظا ونق ويزيد على الفاعل واحد هو جنس وفي اللوح من ما وجد انما
انما ملاه لانه يقال الفاعل الجمع الخاب كما يقال الفاعل الجمع الخاب
وحذف اليه لفظه المعنى ومثله القوام والاصل المطاوع لانه من المطاوع
المشي والوجه الثاني انه على اللب اي ذوات الفاعل كما يقال فاعل وطاقمت
والا انما على سببه تعالى الخاب الزنج كما اذا حملت الماء والخاب الزنج
الخاب والاعطى فاسمها كقولهم انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا

يعرف فيقول انما انشأوا انما انشأوا ما يشبه الحال او صيد في حلقه واسماء
او الفعل ما يشبهه زمانا ونحو انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا **قوله تعالى** **وانما**
الجن من هنا لا يكون فضلا لوجوب انما انشأوا انما انشأوا والثاني انما انشأوا
معها **قوله تعالى** **من انشأ** في موضع جزئية اتصال ويجوز ان يكون بكذا
من اتصال باعادة الجاز **قوله تعالى** **وانما انشأوا** بفعل مخذوف لانه
المعطوف عليه ولو قوي الرفع جاز **قوله تعالى** **ففعولهم** يجوز ان يتعلق له
اللام ويقعوا انما انشأوا وانما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا
انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا
وهذا بعيد لك انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا
كما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا
يوم الذين يجوز ان يتعلق الغنة وان يكون حال انشأوا والعامل المستقر
وعليك **قوله تعالى** **بما اغويتموه** قد ذكر في الاخر **قوله تعالى** **انما انشأوا**
استثناء من الجنس وعمل المستثنى انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا
انه اقل **قوله تعالى** **على مستقيم** قيل معنى انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا
المراد وقيل هو محمول على المعنى فالمعنى استقامته على ويقدر على انما انشأوا
لان المراد بالمراد الذين **قوله تعالى** **انما انشأوا** قيل هو استثناء من غير
الجنس لان المراد بغير الجنس المؤمنين ومنع الشيطان غير موحى وقيل
قوله من الجنس لان من الجنس جميع الكفار وقيل لان من الجنس استثناء من
من الجنس لان جميع الجنس ليس الشيطان بل من سلطان الله عليه ومنه انما انشأوا
بما انشأوا لان الجنس من الجنس انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا
ويشعر انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا انما انشأوا

مهم

فما خالف مضاف فتح ان فعل الموعود التقديم وانما هو مفعول
 لها سبعة ابواب يجوز ان يكون خبرا ثانيا وان يكون مستورا لجوز ان يكون
 خالما من جهة لان ان لا تفعل في الحال منهم في موضع الحال من التغيير الحاق في
 الظرف وهو قوله لكل باب ويجوز ان يكون خالما وهو مفعول ثانيا في
 لا يجوز ان يكون خالما من التغيير في مفعول لان المفعول في الموصوف ولا
 قبله ولا يكون مفعولا لان الباب ليس من التام **قوله تعالى** ويجوز
 ادخلها بقرارة على لفظ الامر ويجوز كسر النون وضمة وقطع المخرج على هذا لا يجوز
 ويقرأ بهم المضمرة وكسر النون على انه تاشير على هذا لا يجوز كسر النون لانه لم يلق
 ساكنان بل يجوز ضمة على الفاء ضمة المخرج عليه ويجوز قطع المخرج بسلامه بال
 او تالمين او مستأجلهم واسمها حال اخرى بدل من الاولى **قوله** احزابا
 حال من التغيير في الظرف وقوله وجنات ويجوز ان يكون خالما من الفاعل في
 في فعلها مقدما او من التغيير في اثنين وقيل هو حال من التغيير المجرور بالاضافة
 والعاميل فيه معنى الاضاف واللام في متعاقبين يجوز ان يكون مفعولا
 متعلقا على ما يجوز ان يكون خالما من التغيير في الجاز فيعلق الجاز بخلاف
 وهو مفعول لاخوان ويجوز ان يتعلق بنفس عنوان لا معناه متصاوين فعل هذا
 يتجهب متعاقبين على الحال من التغيير في الجاز **قوله تعالى** لا يمشيهم جحوزان
 ان لا يكون خالما من التغيير في متعاقبين وان يكون مستأجلا ومنها تعلق من حيث
قوله تعالى اما العقور الرحيم يجوز ان يكون توكيدا للمفرد وسندا
 وفصلا فاما قوله هو العذاب فهو فيهما الفصل والابتداء ولا يجوز التوكيد
 لان العذاب مظهر والمظهر لا يوكد بالمضمر **قوله تعالى** ادخلوا في دار
 التي كنتم تعملون او اذكرا ادخلوا في الثاني ان يكون طريقا وفي العاميل فيه

24
 فيه وجان احدهما من ضعف فانه مفعول في توجيه ذلك ونحوه
 احدهما ان يكون عاملا بنفسه وان كان وصفا لانه لو كان وصفا
 لا يسلبه اسكام المصدر ولا يراه الله لا يجمع ولا يثنى ولا يوث كالاول
 به ويقوى ذلك ان المصدر الذي قام المصدر مقامه يجوز ان يعمل والوجه
 الثاني ان يكون في الحكيم مذهب مضاف تقديرا بينهم عن ذوي ضعف
 ابراهيم اي احباب ضيافته والمصدر على هذا مضاف الى المفعول والوجه
 الثاني من وجهي الظرف ان يكون العاميل مذهبا تقديرا عن ذوي ضعف
 فقالوا اسلاما قد ذكر في عهد **قوله تعالى** على ان ستنفق في وضع الحال
 ان تشرق في كبريا فيم يشرق يقرأ بفتح النون وهو الوجه والنون
 علامة الرفع ويقرأ بكسرها وبالاضافة محذوفة وفي النون ونحوه
 اخذها على نون الوفاية ونون الرفع محذوفة لتقل المثليين وكانت الاولى
 اخرها محذوفة او لوقيت لكسر ونون الاعراب لا تكسر لانه مضمرة
 وقيل جاء ذلك في الشعر والثاني ان نون الوفاية محذوفة والباقية نون
 الرفع لان الفعل مرفوع فابقيت علامته والقرء بالتشديد **قوله**
تعالى ومن يقطع بين مبتداء ويقطع خبر واللفظ استفهام ومعناه الذي
 يملك خات بعد الاولى يقطع لغتان كسر النون وبما فيه بعضها ونحوها
 فاما ضمة بكسرها وقد قرى بها او الكسر بخود لقوله ومن القاطنين ويجوز
 فاقط وقط **قوله تعالى** الا اللوط هو اسما من غير الجنس لا شمر لكونه
 عري الا ان كسر فيه وجان احدهما هو سثنى من اللوط والاشياء
 كان اشياء والثاني مبتداء لقولك لا يحدثن عشم الا اربعة الاوجه فان
 الذي هو سثنى من الاشياء فهو مضاف الى العشر فكذلك قلت احد عشر

ن

الوجهان الاولان دون الثالث لانه ليس فيه متساويين للقران **قوله تعالى**
 وقرانا ام الكتاب **قوله تعالى** وانا انزلناه بالحق وانا انزلناه بالحق
 في موضع نصب على الوصف ويجوز ان يكون التقدير وقرانا وقرانا
 انما هو قوله وقرانا اي في الزمان والوقت والحق في موضع
 الحال اي في جهة كتمان الملك بالحق والحق لغتان قد روي بهما وفي لغة اخرى
 كسر الهمزة **قوله تعالى** لا اذقاي فيه لانه الوجه الثاني على تقدير
 الاذقان والثاني في متعلقه عزون واللام على ايها الذي يكون الاذقان
 والثالث هو معنى على فعل هذا يجوز ان يكون كالا من يكون ويكون حال واما
 زيد هذا القران والمثلوا بالبكاء او الجود **قوله تعالى** اياها انما هو
 ويدعونه بيا وهي شرط فانما ما اريد للتوكيد وقيل هي شرطية كررت
 لما اختلف اللفظان **قوله تعالى** من الذي اى من اجل ذلك **اعراب سورة**
الكاف **قوله تعالى** انا انزلناه بالحق **قوله تعالى** انا انزلناه بالحق
 اخذنا من حال من الكتاب وهو مؤنث من وضعه الى ازل الكتاب فيما قالوا
 وفيه منعت لا يكره منه التثنية من بعض البهلاء وبعض لان قوله ولم ينفذ
 على قوله وقيل فيما قاله لم ينفذ على اخرى الوجه الثاني ان فيما منصوب بفعل
 تقديره جعله فيما هو حال ايضا وقيل هو حال من اجله ولم يجعل له واحال مؤكدة
 وقيل متعلقة **قوله تعالى** ليعلم العباد وليستكم من بعد ذلك الحق والامر والامر
 وكسر الميم وينهم من يحلص صفة الدال وبنهم من يحلص كسر **قوله تعالى** ما كنتم
 حال من الجود والحق والحق اي بالحق والحق اي بالحق والحق اي بالحق
 وفيه **قوله تعالى** كبرت الجود والحق والحق اي بالحق والحق اي بالحق
 انما هو يكون في قوله كبرت الجود والحق والحق اي بالحق والحق اي بالحق

كثرة والثاني في موضع دفع تقديره كلمة كلمة يخرج لان كبر معنى شرف فلهذا هو
 هو المحذور بالذم وكذا في قوله يقولون اوجده لصدف فلهذا هو
 كذا واستقام صدق في موضع الحال اي في الخير في الجمع وقيل هو فعل لله والجمع
 على ان له الكسب على الشرط وتبعا بالحق اي لانه لا يقول له تعالى ربي
 معقول ما ان على ان جعل معنى خلق **قوله تعالى** انهم يريدون ان يخلصوا
 والرقم معنى المرقوم على قوله سبعة له كذا وبما هو كان وبما انما حال ربه و
 يجوز ان يكون اخرون ويجوز ان عجا بما لا من الخير في الجملة **قوله تعالى** اذقاي فيها
 ويجوز ان يكون التقدير اذقاي **قوله تعالى** سبعة من طرف الغيب وهو على الناحية
 وعدا اسفة لربين اي مقودة اذقاي عدد وقيل صدق اي بعة **قوله**
قوله تعالى انا انزلناه بالحق **قوله تعالى** انا انزلناه بالحق
 ويجوز ان اخذها من سبعة واستعمل الخبر في موضع الجملة **قوله تعالى** انا انزلناه بالحق
 ويجوز ان اخذها من سبعة واستعمل الخبر في موضع الجملة **قوله تعالى** انا انزلناه بالحق
 او معقول له اي اجل التهم وقيل الام زائدة وما معنى الذي امدا معقول الشوا
 وهو خطأ وانما الوجه ان يكون غيرا والتقيد بالشيء والوجه الثاني هو
 الشر واما حوب فيقول عليه الاشياء **قوله تعالى** انا انزلناه بالحق
 ما هو اعطى المال والاولى الخير **قوله تعالى** شططا معقول او يكون التقدير
 قول لا شططا **قوله تعالى** مولاهم سيداه وقومنا عطف بيان وانزلنا الخير **قوله**
قوله تعالى انا انزلناه بالحق **قوله تعالى** انا انزلناه بالحق
 يعنون في قوله اوبه انكها واستعمل في الذي الا الله شئني من الله او
 من الجاهل المحذوف والثاني هو صدق الله والتقيد بغير الله هو صدق الله
 بعبادة الله والثالث انما هو في موضع في الاشياء ويجوز ان اخذها من
 شططا والثاني هو شططا **قوله تعالى** انا انزلناه بالحق **قوله تعالى** انا انزلناه بالحق

الامانة وقد كانوا يعبدون الله مع الانصنام وكان منهم من تعبد الله برفقا
 بقراءه بكسر الميم وفتح الهاء لانه يتفق به فهو كالمنقول المستعمل مثل المبرد
 والحمل ونقرا بالعين وهو مستعمل اي ارتقا وقية لانه مائة وهي فصحها هو
 مستعمل ايضا مثل المصرب والمربع **وقال** تراود بقراءه بقصد الزاوي
 واصله تارة وقبلت الثانية رايا واذهبت بقراءة بالتحذيف على حرف المايه
 وقراءة بقصد الزاوي مثل عرق وقراءة بالعين بهذا الواو مثل عرق وقراءة بضم
 مكسورة بين الواو والراء مثل علمين وذا التيمز تطوف لقراءة **وقال** سأل
 وقلهم المشهور لانه قيل ينسب الى الله ويقراء شاء وضم اللام وفتح الياء
 وهو مستعمل بفعل طيب الكلام أي وريعتهم وبما يطهر البتداء وفتح
 منصوب به وانه عمل اسم الفاعل وان كان لما جاز لا فعل العمل
 لو اطلقت بكسر الواو على الفعل وبالفهم ليكون من جنس الواو فراء مصدرة
 لان وليت بمعنى فريت ويجوز ان يكون مستقدا في موضع الحال وان يكون
 مفعولا له سلبت بالتحذيف ونقرا بالتشديد على التنكير وضم المفعول ان
 وقيل **وقال** وسلك في موضع نصب اي وضمناهم كما قصصنا
 عليك وكو طرف وبوزنكم في موضع الحال والاصل نقرا الواو وكسر الزاوي وقد
 قرأه ويا طهار المقاف على التماس واذ غلبها الغر بخرها من الكاف فاجبر
 الامام كفتح الحركات والكسرة ونقرا الزاوي على التحذيف وبالكسرة وكسر
 الواو على نقل الكسرة كما يقال فخذ فخذ من ايها الزكي الجملة في موضع
 نصب والفعل معلوم من العمل في الله فوطعا ما تميز **وقال** اذ خافوا
 ان يظنوا انهم لا يفلحون في العمل في الله فوطعا ما تميز **وقال** اذ خافوا
 ان يظنوا انهم لا يفلحون في العمل في الله فوطعا ما تميز **وقال** اذ خافوا
 ان يظنوا انهم لا يفلحون في العمل في الله فوطعا ما تميز **وقال** اذ خافوا

وقال ثلثه بقراءة شاذة بقصد الزاوي على انه سكن الزاوي وفتح الاء وادغمها
 وقاه الثانية كما تقول انعت تلك وادغمه كليمهم وادغمهم سيدا وكلمهم خبر
 ولا يعمل سخر الفاعل هنا لانه لا ياتي بالجملة صفة لثله وانيت ما لا
 الا لا ما ملها لان التقدير من ثلثه وهو لا يعمل ولا يغير ان قد يكون لانه
 اشار الى ما يغير ولم يغير الى ما يغير وكونت الواو هنا وفي الجملة التي بعدها
 لما كانا جات في الجملة الثانية لان الجملة اذا وقعت سعة الذكر جاز ان ياتيها
 الواو وهذا هو الصحيح فلا قال الواو في وادغمهم وقيل دخلت لانه لا ياتيها
 سلت حق وليس من جنس القول بضم الطلوث وقد قيل فيها غير هذا وليس
 بشي ورجحنا بقصد الزاوي لان ان يشاء الله في المستثنى منه لانه افعله
 مفعولها هو من النفي والمفعول ان يقول ان فاعله قد استحقق به قول ان شاء الله
 والتماس انه مستعمل وموضع ان يشاء الله سلب على وجه الاستعانة
 والتقدير لا نقول لك في وقت الا وقت ان يشاء الله اي اذن فذرة الوقت
 وهو مراد والثاني هو الحال والتقدير لا نقول ان فعل هذا الا ما لا ان شاء الله فخذ
 فخذ القول وهو كثير وسبع لوقله ان يشاء في معنى شاء وهو ما حمل على المعنى
 وقيل التقدير لا ان يشاء الله اي تلبس يقول ان يشاء الله **وقال** ثلث
 برائة سعين بقراءه بتوحي مائة وسعين على هذا السلك وانما قوم ان يكون
 بين المائة لان مائة في معنى ميات ويقراء بالاشافة وهو ضعيف في الاستعمال
 لان مائة تصاد الى المئدة والسكنة جملة على الاصل اذا اصل صداقا اعتد
 الجمع وتعرف ذلك ان هلك الجمع من امر الزمان على السنة من المدة فكأنها
 حصة الواحد شيئا مفعولا اذ هو وانما تعدى الى مفعولها اذ ان تعدى الى
 ان يبره وانما هذا من الله ومولاه فادغم لانه التقدير ان شاء الله والباء الزاوي

وقوله في فعل الحب الذي هو على لفظ الامر وقال بعضهم القابل من فعله والقدور
 او وقع فيها الخاطبة ايضا اياها الكهف هو امر حقيقة ولا سبب في قوله بالياء
 وصم الثلاث على خبر عن الله والثالثة على الخبر ايها الملك **قوله** وهو مرفوع
 لان صفاء الجبر والعقاة والمعنى قد كثر في العام ولا ذكر فينا الصم الجهور
 على هيئة الفعل الى العيين وقراء الحسن بعد عيناك بالفتحة والضم والفتح في
 صرفها انقلب الجهور على السكون الام وقوله بالضم اي غفلناه عن عقوبه او
 ابوجذنا غافلا وقوله بفتح الهم وقوله بالرفع وفيه وجهان لغويا ويجوز
 قلبه بضمير والالف اهل امرنا من يدركنا **قوله** تسوي الوجوه يجوز ان
 يكون تعاملا وان يكون تالاففا وان يكون تالاففا وان يكون تالاففا في الكاف
 التماز وتمازت اي تمازت النار برفقا اي سكا وتعماء للزول **قوله** فقال
 ان الذين استوا في غير ان تلك اوجه اخذها اولئك لمخرجيات غدي وثما
 بينهما متغير من متغير والثاني في قوله لا يصح اخبر من اخبر عملا منهم فذوق
 العابد للعلم بغير الثالث **قوله** من احسن عام فيدخل فيه الذين استوا وعملوا
 الصالحات ونفي ذلك عن غيرهما انفي فخره يد تحت الرجل في باب يفر من
 فخره يفر عليه وعلى الذين الوحيين قد جعل يرا في الجملة التي فيها ان **قوله** فقال
 من استوا ويجوز ان يكون من ايد على قول الاخفش ويدل عليه قوله استوا ويجوز
 ان يكون من قوله على قول الاخفش غير ايد اي شيا من استوا وفكره في است
 الجنب واللبعض ومنه فب من فيه لسان الجنب واللبعض في موضع كذا
 الاستواء ويجوز ان يكون على قول الاخفش واستوا وجمع استواء واستوا وجمع
 جمع استوا وشك في حال الصبر في تهم من الصبر في يكون او يلبسون والشدة
 جمع سلكية واستبرق وجمع استبرق وقيل في استبرق **قوله** قال شاذر حلي

المقدير مثلا مثل حلي وقيل انفسه مثل لا موضع له ويجوز ان يكون موضع
 نسيان الركن كقولك توت برحمن جعل لا يدع حاجته كذا الخبر مستد
 رات خبر واورد المصنف في الاصل على لفظ كذا وقيل بالشد والضم والفتح
 البت والضم من جنس جمع غار فهو جمع الجمع مثل كذا وكذا ويجوز تشبيه الميم
 تخفيفا وقراءه في جمع كذا **قوله** وقاله في قوله كذا وقيل في قوله كذا
 ملكه فصار كذا النوع الواحد في قوله كذا الواحد من الصبر كذا في الواحد من الجمع
 وقوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
قوله غير انما يقال على الاولاد والصبر بفتح وعلى الفسدة والصبر بالفتح
 لكنا موا لا مثل كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
 الموت في التوب والحمد عذف الالف والياء في قوله كذا في قوله كذا
 الالف في زيادة بيان الحركة وقوله بالياء في قوله كذا في قوله كذا
 فان والله يستد مالث وفي الخبر والياء عاية على المستد الاول ولا يجوز ان
 يكون لكر الشدة العالمة نسبيا اذ لو كانت كذلك لم يقع بعدها لانه
 في غير موضع ويجوز ان يكون اسم له بدل من هو **قوله** فقال ما شاء الله في ما
 وجان احداهما في معنى الذي في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
 اي ما شاء الله كان الالبه في موضع رفع خبر لا انا فيه وجهان احدهما في حقه
 بين المقدرين والثاني في توكيد للمفعول الاول فوضعها نصب وقوله اقل
 بالرفع على ان يكون انما يستد او ان الخبر والجملة في موضع للمفعول الثاني **قوله**
 سبحانه هو جمع حبيباته وهو اسم له في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
قوله يقلب كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا
 في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا في قوله كذا

في عبادتها ويقول يجوز ان يكون الامن الضيق في قلب وان يكون شلوخا في قلب
قوله تعالى قلوا تكلموا بالحق والحق انما هو ما نطقوا به ونهوا عن الباطل
لأن الباطل انما هو ما لا يكون بغيره على الله تعالى **قوله تعالى** فما انا الا فيه وحيها انما هما
مؤثرون والناس في شغل لا يحسبون في حق ولا لا يستأذون الله الخبير والشافع
فما لك خبرا الى الله او الى الله من عونه وفيه يعلمون المقرب او العاقل في القول
او الى الله ويجوز ان يكون خلاصه الى الله في حق او تحذوف والولاية بالأكبر
والفتح نجات وقيل العكس في الامانة واليقين الضمير والخبر الماتع صفة
الولاية او غير يتبدل فيكون انما هو الذي يجوز ان يكون يتبدل فيكون
غيره ويقرب اليه تعالى **قوله تعالى** وان يروى لمفسر من الخبر الذي يجوز ان يجعل
اخره يعني اذكر في حقها في احد فعل هذا يكون كماله ان شاء خير من ذلك
تخذون اي تقومون وتصلحون بمعنى من يكون كماله تفعل ما نانا فاختلط به
قدرة كذا في موضع قدوة من حيث المبدأ واذا فرغت وتعال ذرت تذرك
وقدوة به وتعال ذرت تذرك لقولك اذ ريت عرفت به اذا الفع عنهما
وقدوة به ايضا **قوله تعالى** ويوم تبين اي واذا كبريم وفيه هو معطوف على عند
ذلك اي الصالحات غير قداسة وغير يوم تبين في سير قرات كل اطراف
وترى الخطاب الذي عليه السلام وقيل ان الاشياء وازنة حال وخبرنا في
في موضع الحال وقد مر ان في قدوة من امر **قوله تعالى** متفاحا ليعني مضطربين
او مضطربين في التدبير قال الله لقد جئتمونا اوتفكوا لفسر فيكون جالا ايضا
وتبنا للروح من قصة الى قصة **قوله تعالى** لا يعادون في موضع الحال من الكتاب
قوله تعالى واذا قلنا اننا قد اكراما ليس استثناء من غير جنس وقيل من الجن
وكان من الجن في موضع الحال وقد مر ان قدوة من امر وانما اذ دل الفاء فاما لان

لأن المعنى لا البليس استع ففسق ليس اسمها مضمرة فيها والمضمون الذي هو
اي عيش اليه له هو وذرته والظالمين قال من يدل وقيل تعلق من **قوله تعالى**
ما اشهدتهم وليس وذرته ويقوله اشهدنا من عبادنا بقبح العين
وفهم الضاد وبقي العين وفهمها مع شكون الضاد والاشهد هو الاول
والثاني تخفيف وفي الثالث نقل ولو جمع لكان الجمع في حكم الواحد كان
المعنى ان جميع المصلين لا يعطون ان يزلوا في الاستصا بهم منزلة الوليد
ويجوز ان يكون الذي الواحد من الجمع **قوله تعالى** ويوم يقول اي واذا كبريم
ويقال بالثبوت والبقاء وفيه هو فعل به اي وصين او سلكم لعلكم
تصوموا في مكان وان ثبت كان تصورا يقال اي ويوم فاما ويوم
وقيل يوتوقا **قوله تعالى** مصرع الى مصر اما ويوم يكون مكانا اي لعلكم
مكانا تبصرون اليه عنها **قوله تعالى** من كل جنس من الاشكال المفعول المحذوف
ويخرج على قول المفسر ان يكون من رتبة اكثر شي بكذا فيه وجهان احدهما
ان شيئا هنا في معنى محاذل لان افعال تصان الى ما هي بعض له وفيه محاذل
يعني ان يكون الاكثر محاذلا وهذا من وضع القيام موضع الخاف والشافع
في الكلام محذوف فيكون وكان محذولا لان الانسان اكثر من غيره **قوله تعالى** ان يقولوا
تفعلون سمع انما نأثم عليه وفيه عطف مصان اي لا مطلب او انظار وانما نأثم
قوله تعالى وما ابدوا لنا معنى الذي والعايد محذوف وهو ان تقول تان ويجوز
ان يكون محذوف **قوله تعالى** ان يقولوا اي كرامة ان يقولوا **قوله تعالى** ان يقولوا
مضان في محاذل محاذل محاذل في معنى الماشية والمزيد على انفس المصان والمزيد على
تفعل من قال مثل انما ابدوا معنى ايضا **قوله تعالى** وما ابدوا معنى
الخبر ويجوز ان يكون ذلك في موضع في موضع نصب يعني المذكور وتلك هي

لقد

بضم الهمزة وفتح اللام وفيه وجان أحدهما هو متصرف بمعنى الإهلاك على الدخول
والثاني هو مفعول أي لم يزل ذلك لولا إهلاكه منها ويقراء بفتحهما وهو متصرف
ملكك يهلك ويقراء بفتح الهمزة وكسر اللام وهو متصرف أيضا ويجوز أن يكون مفعولا
وهو مضاف إلى الفاعل ويجوز أن يكون المفعول على كسر اللام يقال هلك كنه
أهلكه والمؤخر زمان **قوله** وإذا قال أي وإذا كان الأرج فيه وجان أحدهما
في الشافعية وفي سنها وجوزها وجان أحدهما ما جاء حذف أي لا يرجح
والثاني الخبر حتى بلغ والتقدير لا يرجح شيء ثم حذف الألف ومفعول غير
المتكلم عوضا منه فاستدل الفعل بالمتكلم والوجه الآخر في الشافعية والمفعول
مخدوف أي لا آثار قال حتى بلغ كقولك لا أخرج لك كان ولا آثار أو
أنهى في أو وجان أحدهما من هذا الشيء أي لم يرجح شيء لما يوجب الجمع أو
مضى بحق والثاني أنها معني أي لا أي انتهى زمانا انتهى معنى فوات
جمع الجوع والجمع ظرف ويقراء بكسر الهمزة الثانية مثل على المضرب والمطلع **قوله**
سبله الماء ويعود على الحوت وفي البحر يجوز أن يتعلق بأخذوا أن يكون مالا من
السبل أو من حرب **قوله** تعالى أنا ذكر في موضع نصب كذا من الماء وأسائه
أي ما أساءه ذكره وكسر الماء وضمها ما ينزل وقد قرئ بها مجازا مفعولا لأن أخذ
وقيل هو متصرف أي قال موسى عجب أن فعل هذا يكون المفعول الثاني لاخذ في البحر **قوله**
تعالى ينزل الجند المات الباء وقد قرئ بجذها على التشبيه بالفتوح وسئل
ذلك أن الباء لا تنضم ها هنا فاستدلوا بقوله تعالى على المعنى قيل هو متصرف
فعل مخدوف أي نقصان نقصان وقيل هو في موضع الحال أي في تخيير وعلم
مفعول به ولو كان متصرفا لكان تعديا **قوله** **تعالى** على أن على هو في موضع
الحال أي على ما لا يلى والحق صاحب الحال ورشد مفعول على ولا

ولا يجوز أن يكون مفعولا لعل لأنه لا ما إذا على أي ولا يجوز أن يكون مفعولا لعل
لأن المفعول لك موزع والشدة والشد لغتان وقد قرئ بهما **قوله** خبر الشدة
لأن عيط بمعنى خبر **قوله** **تعالى** شأني بقره يسكون اللام وتضعيف النون
وأثبت أساءه وفتح اللام وتشديد النون ونون الوافية مخدوفة ويجوز أن يكون
النون الخفيفة دخلت على نون الوافية ويقراء بفتح النون وتشديد الباء **قوله** **تعالى**
سئل على الباء أي سأله على الخطاب شدة أو تخففا وإساءة وتضعيف الفاعل
قوله **تعالى** عسى أن يكون لآخره لأن المعنى لا تولى أو تصفى **قوله** **تعالى**
قوله **تعالى** غير يقين الباء تتعلق بقلت أي قلت بلا يبك ويجوز أن تتعلق
مخدوف أي لا يغير يقين فإن يكون في موضع الحال أي قلته طالما أو مطلقا
والذكر والذكر لغتان وقد قرئ بهما وشأني مفعول أي ليت شأني مسكرا ويجوز
أن يكون متصرفا أي يمسكرا **قوله** **تعالى** من لعل بقره يشدد النون والهمزة
لنن والنون الشائبة وقاية وتضعيفها وفيه وجان أحدهما هو ذلك الهمزة
مخدوف نون الوافية كما قالوا قد قرئ والثاني أساءه وهو مخدوف فيهما والنون
لنونة وفتح مفعول كقولك بلغت العرش **قوله** **تعالى** استضعفها أفها هو
جواب إذا ولعاد ذكر الأهل يؤكد أن يقين المصاد بقره شدة من غير
الف وهو من الشوط شبه بانقضاء الظاهر ويقراء بالتخفيف على ما هو
فاعله من النقص ويقراء بالأنف والتقدير مثل ما زو بقره كذلك بغير
تشديد وهو من قولك انقاص أساءه إذا غير بقره وهو تفعل ويقراء بالانقاص
شدة من قولك انقاصت السرا إذا كسرت الخيل بقره بكسر اللام
وهو من مخدوف إذا عمل شيئا وتطهر بالشد وفتح الماء وفيه وجان أحدهما
هو فعل من مخدوف الثاني الله من لاخذوا منه اتعوا فوات الباء تلو

ويقرأ بشكون السين ورفع الياء على الابتداء والخبر وان تحذف **قوله تعالى**
فل ينسبك بقوله بالاعطاف على الأصل وبالأدغام لغرض يخرج الخوفين والخلا
تيسر وجاز جمعته لأنه مستوف على تمام القاعين **قوله تعالى** فلا يقيم لهم
يقرب بالنون والياء وقطاعه وقوله بعموم والفاعل ضمير ولا يعم عليهم
سعيهم وزنا غير لو حال **قوله تعالى** ذلك أي الأمر ذلك وما بعد مبتداء
وقد يجوز أن يكون ذلك مبتداء وجزاؤه مبتداء أي وجهه مخرج وجهه
خير لا ذلك والعبارة مذكورة في جزأيه وهو أن يكون ذلك مبتداء وقوله
بلا أو ضللت بيان وجهه الخبر ويجوز أن يكون مبتدأ من آراء أو خبر مبتدأ
تخذف أي هو خبر وما كان من خبر ذلك ولا يجوز أن تغلو الياء بجزأه الفصل
بمنه ما يجوز أن يكون مبتدأ أو خبر ما يكون مبتدأ أو خبر ما يكون مبتدأ
قوله تعالى ولا يجوز أن يكون مبتدأ أو خبر ما يكون مبتدأ أو خبر ما يكون مبتدأ
كانت ولم يجر على ما كان أو الخبر أو على التبيين **قوله تعالى** لا يعنون حال من الضمير
فاليد والحواء مندفع عن الخوا **قوله تعالى** مندفع موقد وهذا بالالف
مستوف في الوجه **قوله تعالى** وإنما الحكم أن هنا متصدية ولا يبع من ذلك دخول ما
المتحاذية عليها أو تعادله ربه ويجوز أن يكون على ما هي في معنى
قوله تعالى من غير عليهما **قوله تعالى** من غير عليهما **قوله تعالى** من غير عليهما
على المكون من المتعطف في قول البقرة فثبت أن من قوله من غير عليهما **قوله تعالى**
عند الشاهد لم يقرأها بالياء أو غيرهما في الغم ويقراء بالياء أو غيرهما في المكون
المتعطف بضمير يفتشها من غير ما بالياء أو غيرهما في ذلك وقت بغيره على كونه
سما ووجه خبره والظاهر النون وفي ذلك **قوله تعالى** ذكره في ذلك في
أنه لا يقرأ بالياء أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك

تعد

مبتداء الخبر فتدفع أي بما قبله على كونه في ذلك الثالث من المكون من المتعطف
ذكر الغراء وبه بعد لأن الخبر من المبتدأ والثاني في الخبر في المكون من المتعطف
ذكر الهمزة في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك
هذا أو كونه في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك
هذا أن ذكرت وجهه في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك
في السادة ذكر على الفعل الماضي وجهه منقول وقوله فاعل في ذلك أو غيرهما في ذلك
من خبره ويقراء بسند الكاف ووجهه منقول وقوله فاعل في ذلك أو غيرهما في ذلك
أو الهمزة أو الضمير أو كونه في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك
في موضع الحال وقوله هو متصوب على المبتدأ من غير أن يغفل لأن متعاضد
ولا يترك متعاضد متعاضد إلى المفعول أي على ما في ذلك **قوله تعالى** يفتش الحوا
وهذا حذف متعاضد أي عقم المولى أو حور المولى ويقراء في ذلك أو غيرهما في ذلك
تكون المشاء والمولى فاعل أي نفس عدد فهو والمجهول على المذوق لأن المذوق
في ورى ويقراء بالعقب وفتح الياء وهو من قصر المذوق **قوله تعالى** وثم يورث
يعاد باليتم فيها على الجواب أي أن يورث يورث وبالرفع فيها على المستفاد لولا
وهي أقوى من الأولى لأنه شال وليا من سلفه واليتم لا يصل فيه المفعول
وقوله شاد أي ورث على أنه اسم فاعل ورثتها أي مرضيا وقيل بآسيا و
لام الكلمة وأو وقدمه وسببا في فعل يورثها أي مرضيا وقيل بآسيا و
سببا في فعل يورثها **قوله تعالى** عتيا أصله عشو على قول مثل تعود ويحسب
الأنهم استعملوا أولى التفسير والحوار في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك
لكنها وإكساره أقبلها فطلب الولا في ذلك أو غيرهما في ذلك أو غيرهما في ذلك
ويظهر من ذلك أن المتعاضد متعاضد على فعل في ذلك أو غيرهما في ذلك

أول وصل وهو منصوب جلت أي جلت العنق من الكبر في من الجمل الكبر ويجوز أن
يكون ما لا من حتى وإن يتلوه جلت وقيل من أيت وعينا مصدره وتكون
تيسر وتصدد في موضع الحال من الفاعل **قوله تعالى** قال كذلك أي الكبر
وقيل هو في موضع نصب والفاعل ما جلت وهو كناية عن مظلوم **قوله**
سواء حال من الفاعل أي تكلم **قوله تعالى** أنا سميع عليم أي يكون مصدريه وإن
يكون يعني أي ويقع معقول أو حال وجاء تامة معطوف على الحكم أي وفيها أنه
عنا وقيل هو مصدره وبإي ويحتمل أنه براء وقيل هو معطوف على خبر كان
قوله إذا غيبت فإذا الرتبة أو بعد استعارة طرف والفاعل منه محذوف
مقدور وأذكر خبره إذا الغيبت والثاني أن يكون ما لا من المضاف المحذوف
والثالث أن يكون مستويا بفعل محذوف أي إذا الغيبت فتكون كل
أمر كما قال سقويه في قوله أنهم لا يخبرونكم وهو في الخبر أقوى وأن متغولا به
والرابع أن يكون بآ من يتردد لا اشتغال لأن الإحسان يشتمل على البحث
ذكره في الخبر وهو بعيد لأن الزمان إذا لم يكن حال من الجنة ولا خبر عنها
ولا وصفها لم يكن كمالها وقيل إذا غيبت أن المصدر كقولك لا أكرهك
إذا لم تكن في فعلها يصح بدل الاشتغال أي إذا ذكر من اشتغالها وبكأن طرف
وقيل معقول به على المعنى الذي في المعنى فقلت مكانا بشارع **قوله** لا أحب
يقدم بالمتن وفيه وجهان أحدهما أن الفاعل الله تعالى والمفعول قال لا أحب
لأن الثاني الفاعل جبريل واستأنف الفعل إليه لأنه يجب تيسيره والياء
فيه وجهان أحدهما أن أسما المفعول قلت بآ الكسرة فلما عطفها
الثاني يثبت الله **قوله** بغير لأم الكلمة أو يقال بحت في وفيه وجهان
أحدهما هو معقول على التثنية والياء فليست الواو بآ وأما تحت وكبر

وأما التثنية تبارعا ولذلك لم يلحق بآ التثنية كما يلحق في امرأة صبي وشكر
والثاني هو فصل ينفق فأعل ولم يلحق التثنية أيضا لأنها التثنية الغنة وقيل لم يلحق لأنه
على التثنية مثل طلق وعاض **قوله تعالى** كذلك قال أي الأكثر كذلك
المغيرة قال ذلك مثل ذلك وهو على غير مثال على هذا القول وأجعل
آية للتأشير لضعفه آية لك أس خلقناه من جبريل وقيل التثنية بفتح لك في
لضعفه وكان آية رخصته أس **قوله تعالى** فأنشدته من الجاهل والجاهل
أي فأنشدت وهو من الجاهل **قوله تعالى** فأنشده من الجاهل فأنشده من الجاهل
معقولان واستعمل من الجاهل أي من الجاهل وهو من الجاهل وأما قوله
من الجاهل فأنشده من الجاهل فأنشده من الجاهل فأنشده من الجاهل فأنشده من الجاهل
الجاهل المستند مثل المشام والمعلمة والأكثر مستند مثل القائل في بناء فقال
سبحك مثل الطراف والعتاب **قوله تعالى** بالذين كفروا في الدنيا ونيران
بالكفر وهو من الدنيا بالفتح أي شيئا حقيقا وهو قريب من معنى الآية وقيل
النون وهو من الدنيا وهو من الدنيا وهو من الدنيا وهو من الدنيا وهو من الدنيا
الجاهل المستند بالفتح والأكثر على أن الجاهل شاذ أو مثل المغيرة **قوله** من جبريل
يقدم بفتح الميم وهو فاعل أي في المراد به عيسى أي من تحت دله وقيل المراد به
دونه وقيل المراد به جبريل وهو تحتها في المكان كما تقول أرى تحت دارك وقيل
بكبر الميم والفاعل ضمير في الفعل وهو عيسى وجبريل والجار طر في حال أو ظرف
وإن لا مقابلة به ويعني **قوله تعالى** يجمع القصة الباء زائدة على أصل الباء قبل
هو معطوف على المعنى والتقدير ههنا الميم بالجمع أي انصرفت وقيل المقدر ههنا الميم
وقيل لا شيء على ما يجمع القصة فالباء زائدة على أصل الباء أو وجه الباء
والثاني من الأصل مثل شاذ وهو أحد الأربعة والثاني الباء والثالث الباء والرابع

[illegible]

539

وقوله لا تدينهم حتى تنزل الوحي وقيل عليه وجوبها بالقد
ر **عليه** ويراعون على ذلك وقوله في الشاهد بكر الياء وقيل في الراء
والرسمي أو جعلوا في الحذف المعاني أو وصفها بالمتنزه **والسلام**
أي الحروف دون الألف واللام على النسخة فصحى ذكره المصنف الذي
أما قول كونه كما أرسلنا إلى موسى رسولا فصحى في قوله الرسول وقيل النكر
والمعنى في شأنا سواء ويوم ولدته منى والمعاينة الخبر الذي هو قوله ولا
يعمل فيه السلام القليل منه ما بالخير **والسلام** ذلك مستند وهو خبر
مروي عنه أو غيران وقوله الحق لله وقيل مستندة عند من قيل
أو صحت بيان وقوله الحق الخبر ولم ير في الحق نصيب على الصنفين الحق
وقيل هو الذي من عنده وقيل القديم الحق قول الحق **والسلام** قال الحق وقيل المستند
للمصنف مثل القيل حكى قوله الحق شبه القرآن في طالع حجاب فيه
وإن الله يغفر الذنوب جميعا وفيه بيان على ما هو متعلق على قوله السلام
أي وأوصاني بأن الله ربّي والثاني فصحى بما بينه والتقدير لا تأخذه
وزيكم فاعبدوه أي لا تأخذ به أي عبده وقوله بالكبر على هتاف **والسلام**
أسمع بهم وأبصر لفظه لفظه أمر وثناء التبع وفيهم في موضع رفع كقولهم
بريد الحسن زيد كى عن الزجاج أنه المرحبة والجار والمجرور نصب والجار
محمود ميمر الميم كان التكميل يقول نفسه وأوقع به معناه الفهم والنورون
والعامل فيه الفرق الذي بعد **والسلام** أو صحت الأمر أو من يوم أي
معرفة المسمى وهو تصديق الألف واللام وقد جعل في **والسلام** إذا قال لا يعمل
أو جمان أنه على مثل ذلك في **والسلام** أو صحت أو قد فعلت ما يقول أنه كان
مفعولا أو أن في **والسلام** أو صحت أو قد فعلت ما يقول أنه كان
مفعولا أو أن في **والسلام** أو صحت أو قد فعلت ما يقول أنه كان

وقوله **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** وهو مقلوب يقال في رأى رأه ويقال في رأى رأه
 من غير مشروط ونحوها أنه تعالى له المشرق والمغرب وما بينهما والشديد
 إلى حسن زينة وأصله من رأى رأى لأن المشرق جمع أي حشد **قوله** **وَيَا أَيُّهَا**
 من كان هو شجرة والأشجار بها والأشجار بها معنى الجارى فيلزم له والأشجار
 لما بينهما من اللزوم ونحو ذلك مما أوردناه هنا وليست متعلقة بفعل
 أنا العذاب وإنما الشاعة كالأشجار بل هو معدون فيعلمون جواب إذا وزيد
 مع طوف على معنى فيلزمه أي وجوده من هوفه ونحوها من معني
 التي وهو شرطها ومن نصب يعلمون والثاني استفهام وهو فصل وليست
 بتدنية **قوله** **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** وهو واحد وقل كوجعا
 يضاهي قوله بللم الواء ويكون الله وهو جمع ولا مثل الله واحد وقل واحدا
 أيضا وهو لغة والكثرة أخرى **قوله** **أَطْلَعِ الْمَشْرِقَ** من استفهام لأنها مقابلة
 لأم والمشرق الرضخ وقد لقيت من استفهام مقامهما ويقراء بالكسر
 على أنها جمع وصل وترى من استفهام مخدوف للالة أم عليه **قوله** **كَلَّا**
 بقره بفتح الكاف من غير نون وهي حرف تعجب الزجر عن قول منك بقره وما قبل
 هي معنى حقا ويقراء بالنون وفيه وجهان أحدهما هي مصدر على إذا أجبنا أي كلفوا
 وقد عواهم وانقطعوا والثاني هو معنى النفل أي جملوا كالأقراء بفتح الكاف
 والنون وهو قال أي سيحكمون جميعا وفيه وجهان من المصدر مضارع
 القابل أي سيحكمون بعبادتهم لا استخدام وقيل هو مضاف إلى المفعول أنه
 سيحكمون بعبادة الأسماء وقيل سيحكمون بعبادة المالكين أي
 وضعا واحدا فيجمع والمعنى أن جميعهم في حكم واحد لا أنهم متفقون على الأصل ليس
قوله **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** وما قبلها من قوله من المآل وهو في الأصل

بالزاي

أي رث **قوله** **وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا** والثاني مفعول به أي رثه **قوله** **وَيَا أَيُّهَا**
 فيه لا يملكون وقيل بعدله وقيل بغيره ذكره وقد جمع وأقرب من ذلك وصفا
 وصحب والورد اسم جمع وأريد وقيل هو معنى قارء والورد المطاوع وقيل
 هو مخدوف من قارء وهو صيغة يملكون حال الأمر المخدوف موضع نصب على
 الاستثناء المنقطع وقيل هو متصل على أن يكون الضمير في يملكون للمؤمنين
 وأقرب من وقيل هو موضع رفع بلا أمر الضمير في يملكون **قوله** **وَيَا أَيُّهَا**
 الجحور على كسر الميم وهو العظيمة ويقراء شاذ أبعثها على أنه مستند
 بعد إذا جاء بها صيغة أي شاذ إذا وجدته نصر الزهية على العظيمة **قوله**
 يفتنون يقراء بالياء والنون وهو مطاوع فطر الشديد وهو هنا أشبه
 بالمعنى وهذا مصدر على المعنى لأن معنى قد وقيل هو حال **قوله** **وَيَا أَيُّهَا**
 خيم بلامه أو جده أحداهم في موضع نصب لأنه مفعول له والثاني في موضع جزم
 على تقدير الهم والتالي في موضع رفع أي الموعيب لذلك دعاه وهو **قوله** **وَيَا أَيُّهَا**
 من تكن موضوعه في السنين صفتها والألف خبر كسرها وحدا على لفظ
 كل وجمع في موضع آخر خلا على معناها وبها أفراد وكلام آية **قوله** **وَيَا أَيُّهَا**
 بشانك قيل الباء معنى كل وقيل هي على أصلها أي أولئها بفتحك فيكون جالا **قوله**
سورة طه **بسم الله الرحمن الرحيم** طه قد ذكر الكلام عليها في القول
 الذي جعلت فيدمر وقام مقطعة وقيل تعناء يا شريف يكون شاد وقيل طه فعل أمر
 والمعلم بالمشرق ولكن يدل من المشرق الشا وتما شريف الأرض ويقراء طه وفي الحديث
 أحدهما أنه بذلك من المشرق كالدلت في رقت وقيل رقت والثاني أنه يدل
 المشرق القائم مدحها بالثناء والمعنى طه التل **قوله** **وَيَا أَيُّهَا**
 منعطف الجحور إن شاء الله أي للتذكير وقيل هو مفعول أي كذا به تذكروا ولا

فطرا لتعريفه
 والشديد وهو

وقد ذكرنا في اليوم قد ذكرنا في كتابنا المنطق في ذلك الموضع انما هو
اللام لغة وهو غير **قوله تعالى** ضرب بالاسنوبر سبعة عشر ذراعا
بالضرب مذكور في قوله وسبعة وعشرون ذراعا على اليمين يعني قوم
والقاء على الخط استلزاما ليدل على قوله وسبعة وعشرون ذراعا على اليمين
وقرى ضرب بضم الصاد وفتح السين وفتح النون وفتح اللام وفتح
الكاف وباء صاد بالراء لا يصاحبه وقد قرى به وقيل به متعديا بالفاء
والجاء ويجوز ان يكون بمعنى المقوص فيكون مفعولا به ويحذف ضمير
القاف وهو معنى الموصوفين **قوله تعالى** ثم تيسر لربهم وفتح السين
وهو مفعول ماسه اذ انشئت ولا تسمى ويقراء بفتح الهمزة وكسر السين وفتح
اسمه للعقل لا تسمى ويحمل هو اسم الحرة فيكون مفعولا به
ان تحذف بضم القاء وكسر اللام اذ لا يكون مفعولا به في قوله وسبعة وعشرون
المعنى يوصل اليك وكانه يعقبه ويقراء بضم القاء وفتح اللام وكسر الهمزة
ويقرأ بالسين وكسر اللام اذ لا يحذف في حذف المفعول الاول **قوله تعالى** فقلت
يقراء بضم القاء وكسر الهمزة وهذا لغتان ولا يفسد ذلك كسر اللام في قوله
ونقلت كسر الهمزة والطاء ومن فتح الهمزة فالحرة مفعول من في الشارة قبل
هو من حرف تائب البعير اذا وقع بضمه على بعض المعنى بوجه وشبه التلخيص
ويقراء بالسين والراء والتعريف والوجه في حرف تائب كسر السين وفتحها
وهما لغتان قد قرى بهما **قوله تعالى** وسبع يقرأ بكسر السين والهمزة وفتحها
بضم الهمزة على كل شيء ويقراء بالشديد والهمزة وهو مفعول من في المعنى
على كل شيء على ما في قوله وسبع اسر وعنان يكون مفعولا به في قوله وسبع
الاسر والسنه وهو اسم اسر عليه اربعة ذلك

وقد ذكرنا في اليوم قد ذكرنا في كتابنا المنطق في ذلك الموضع انما هو
اللام لغة وهو غير **قوله تعالى** ضرب بالاسنوبر سبعة عشر ذراعا
بالضرب مذكور في قوله وسبعة وعشرون ذراعا على اليمين يعني قوم
والقاء على الخط استلزاما ليدل على قوله وسبعة وعشرون ذراعا على اليمين
وقرى ضرب بضم الصاد وفتح السين وفتح النون وفتح اللام وفتح
الكاف وباء صاد بالراء لا يصاحبه وقد قرى به وقيل به متعديا بالفاء
والجاء ويجوز ان يكون بمعنى المقوص فيكون مفعولا به ويحذف ضمير
القاف وهو معنى الموصوفين **قوله تعالى** ثم تيسر لربهم وفتح السين
وهو مفعول ماسه اذ انشئت ولا تسمى ويقراء بفتح الهمزة وكسر السين وفتح
اسمه للعقل لا تسمى ويحمل هو اسم الحرة فيكون مفعولا به
ان تحذف بضم القاء وكسر اللام اذ لا يكون مفعولا به في قوله وسبعة وعشرون
المعنى يوصل اليك وكانه يعقبه ويقراء بضم القاء وفتح اللام وكسر الهمزة
ويقرأ بالسين وكسر اللام اذ لا يحذف في حذف المفعول الاول **قوله تعالى** فقلت
يقراء بضم القاء وكسر الهمزة وهذا لغتان ولا يفسد ذلك كسر اللام في قوله
ونقلت كسر الهمزة والطاء ومن فتح الهمزة فالحرة مفعول من في الشارة قبل
هو من حرف تائب البعير اذا وقع بضمه على بعض المعنى بوجه وشبه التلخيص
ويقراء بالسين والراء والتعريف والوجه في حرف تائب كسر السين وفتحها
وهما لغتان قد قرى بهما **قوله تعالى** وسبع يقرأ بكسر السين والهمزة وفتحها
بضم الهمزة على كل شيء ويقراء بالشديد والهمزة وهو مفعول من في المعنى
على كل شيء على ما في قوله وسبع اسر وعنان يكون مفعولا به في قوله وسبع
الاسر والسنه وهو اسم اسر عليه اربعة ذلك

ان لا يترك يداه والكسر على السجادة جفاده بالكسر والفتح على المسند كالحساب و
التقدير في جملته ويقرب اسم الجهم من علف واوله من كلف وقب من كلف
ان لا يترك يداه في الاول واوله من كلف وقلب **وله تعالى** من فعل هذا الجهم
ان يكون بالسجادة فيكون انه استبناقا ويحوز ان يكون بمعنى الذي فيكون انه وما
يقرب الجهم **وله تعالى** بكسر المعقول ان استبناقا لا يكون ذلك الاستبناقا
كقولك سوف نذكرنا فقالوا لا والله سمعت قولك من قبل فقال صفة ويحوز ان يكون
تلاوة في الدعاء ابراهيم لثمة او بعد ما هو من استبناقا محذوف اي هو وهذا
هو استبناقا والمحذوف اي ابراهيم والله لا يحكيه والشاف هو سائر من محذوف
بانه والشاف هو من محذوف فقال لان المعقول يدرك ابراهيم في نفسه وفي قوله لا يحكيه
وله تعالى على بين السارين ومنع الحال على بين السارين **وله تعالى**
بالفعل في الدعاء كبره من محذوف وصف اوله وقيل الوقف على فعله والفاعل
محذوف اي فعله من فعله وهذا محذوف لان مدح الفاعل لا يسوغ **وله تعالى** على
رؤسهم سعلون سعلوا ويحوز ان يكون حاله على سعلون محذوف ما هو لا سعلون
الجملة في سعلون سعلوا على كونه وبقوا ما هم من محض وشا في موضع المسند
او يفتقر ان كبره في محذوف **وله تعالى** من الزمان زيد على سعلون سلام الله
على صفة الله **وله تعالى** يا فله حال من يعقوب وقيل هو مسند العاقبة والعاقبة
والعاقبة في سعلون وبقوا من المفعول الاول جعلنا واوله السلام والاول
فيما رقا في سعلون وبقوا من المفعول الثاني وسعلوا سعلوا في سعلون
وله تعالى ولما اى في سعلون وبقوا من المفعول الثاني وسعلوا سعلوا في سعلون
وسعلوا في سعلون وبقوا من المفعول الثاني وسعلوا سعلوا في سعلون
لولا المحذوف ولما كبره في سعلون وبقوا من المفعول الثاني وسعلوا سعلوا في سعلون

15
من المحذوف من السجادة واستبناقا محذوف وعلى المحذوف من المحذوف من السجادة
ويحوز على قوله التوفيق وتلقوا والخطبة بالشب على التوفيق من المحذوف
ويحوز التوفيق ان استبناقا ويحوز ان يكون سلكا من الخطبة **وله تعالى** ان
يشهدوا فاعل يدركوا في سعلون وشهادته او ان يشهدوا في الاول
وله تعالى وانما سبب الله عليهما هو من المحذوف في قوله وفي قوله
بالشهادة وان بالتحذير وحبب الرفع ويقرب الرفع عن المحذوف
لولا وقيل الله عز وجل لا يتركه في قوله وفي قوله في قوله
الغيرين من هذه الشون **وله تعالى** عصمه منكم فاعل يدركوا في قوله
قوله لا يحكيه سبب الله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
منه فاعل يدركوا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وله تعالى انما توفيق الفاعل في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
من القيت التي لا اله الا الله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الغيرين فيه واصطبه من الولي في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وقام سبب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
اي رافعه ان تعودوا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
عن العود **وله تعالى** فانه ياشر الماه منير الشيطان منير منير في قوله في قوله في قوله في قوله
علا على صرف المعقول ومن فعله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
يخلف على الشك اي علف ويقرب الشك على الشك في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
توفيق الفاعل في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
لانه قد وصفه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
توفيق الفاعل في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

عن قول الفضل قد ذكرنا في الكهف **قوله تعالى** ثم من بعد ذلك نزلنا
وان يكون جناتنا من **قوله تعالى** ان تدخلوا الجنة ان تدخلوا وقد ذكرنا من انصاره
منها هنا بعض التبعيض الذي لا يلائمه عن البصر الكهنة وقيل هو اربعة وقيل
هو اثنان **قوله تعالى** فيقولوا انما اية النجوى على الضيق والبدل وبالضيق على
الاحمال والاشنة وقيل في الفاتحة ومن الرجال نصب على الاحمال وافر الفضل
قد ذكرنا في من زعمه من حال انما النجوى على في الهاء والوصل لا يبعد ما القا
في التقدير في بيعة الهاء اتباعا للعلمة قبلها والاقط وهو **قوله تعالى**
والذين يبيعون نفع او نصب كما ذكر في الذين يبيعون المحسنات **قوله تعالى**
من بعد اكرامهم عفووا **قوله تعالى** الله نور السموات وتلوه صاحب
نور السموات قبل المصداق نفع القابل الى نور السموات في ما يصباح جنة
كذلك **قوله تعالى** ذرى يقرء بالضم والشد بد من غير منقوع وهو منسوب
الى الله شبه بولصقائه وامثاله ويجوز ان يكون اصله المنع ولكن خفيت
المنع وانعت وهو فعل من الزرع هو وقع الظلمة بضمه وقراء بالكسر
على معنى الثاني ويكون على قيل كسيت وصديق ويقراء بالفتح على
قيل وهو بعيد قد انشأ والقول على الله تعالى وتوفى على الله تعالى وقيل
الثاني التواضع والماء على معنى الصباح وقد نوه بذلك من شجرة ولا شجرة
نعت يتكلم فيها الجوزية تحت الرطوبة نوزل في اي ذلك **قوله تعالى**
في بيوت فيما يتعلق في اوجدها اخذها انما منعة الزجاجة في قوله المصباح
في زجاجة في موت والثاني هي متعلقة بتوفى في وقد في المشاهدة والملك
هي متعلقة بيسمى وقيل التي بعد اسم مكررة مثل قوله فاما الذي سجدوا في
الجنة على ايدى من لا يجوز ان يتعلل كذا لانه متعلق على رفع وهو في

في قوله ان فلا تملوا فاقبله ونسخ بكسر الهمزة والفتحة على ان يكون
التي حركها لعلها له او فيها او بالرفع وبغير حذف كانه قيل من نسخ في قول
قال في نسخة وقيل هو خبر مبتدأ مخذوف الى المسحور على وقيل التقدير فيما رآه
واقام الصلوة فلهذا كوفي الايتاء او عن اقام الصلوة يخافون حال من الصلوة فيهم
ويجوز ان يكون جنة اخرى لرجال **قوله تعالى** لغيرهم يجوز ان يتعلق اللام بيسمى
ولا يلزمهم وخافون ويجوز ان لام الضميمة كالتي تقول له ليكون منصرفا واما
وتوفى بها خالها القدر من خافون فليبين لغيرهم **قوله تعالى** ببيعة في موضع
سنة لشرب ويجوز ان يكون ههنا والفتحة فيه ما يتعلق بالكاف والهمزة والياء
في بيعة بدل من فاولسكونها وانكار ما قبلها لا يسمي والموافق فاع اقوام ويقراء قوما
وهو جمع ببيعة ويجوز ان يكون المكون اربعة كالف شعلة فيكون منصرفا
ويحبه منه كسب ايضا وشيا في موضع المصداق في قوله تعالى وقيل شيئا
ما يعني ماء على ما ظن ووجده اى قد رآه او ثابته الله **قوله تعالى** او كلهم ايت
موتعطف على كسب وفي التقدير وجها اخذها بقدومه او كمال في الملمات
في قدر في يعود الميم من قوله اذا اخرج بك الية وتقدم اعمال السج تشبيه
اعمال الكفار باعمال صاحب الظلمة والثاني لا حذف فيه والمعنى انه شبه اعمال الكفار
بالظلمة في طاعتها من القلب ومن ياتى من الله فاما التقدير في قوله اذا اخرج بك الية
الى المذكور حدث اخذها على المعنى في قوله اذا اخرج من فيها في قوله في الملمات
ولحي شبه الى اللام وهو في معنى في لينة ونفساء سنة اخرى ومن قوله بيعة لوج في
الثاني من رفع بالظرف لانه كذا في قوله ويجوز ان يكون بتداه والمعنى من قوله
خواب بيعة لوج الثاني والملمات بالرفع خبر مبتدأ مخذوف في قوله الملمات وقيل
خواب الملمات بزيادة واو بعد الموح الممترا كونه له الخواب ويقراء خباب الموح

جزء من ثبات والثالث زرع على غير سقاء تحذف أي من قبل وقام الثالث
معتبر على هذا من الظاهر يجوز أن يكون من ثبات البعض أي من ذلك من قبل
الظهور وأن يكون بمعنى في أن يكون معنى من أجل غير الظهور وبين مقطوع
على موضع من قبل **قوله تعالى** ثلث غزوات يقرأ بالرفع أو في أوقات ثلث غزوات
تحذف المبتدأ والمضاف والمضاف على البدل في أوقات المذكورة أو من ثلث
الأولى أو على غير ما عني **قوله تعالى** بعضهن أو توفى بعدا سبعا منهن فحذف
فحذف ثم حذف حرف الجر والمضاف في قوله بعدا سبعا منهن فحذف المضاف **قوله**
تعالى فلو أن عليكم أي من طوافي **قوله تعالى** فبعضكم على بعضكم يكون
على بعض يجوز أن تكون الجملة بدلًا من المفعول لأن يكون بمعنى هؤلاء **قوله**
والنواعد وأبديتم قاعا هذا الكلام كذا في أي قاعين التكاثر والظهور
قاعا للفرق بين الذكر والموت وهو مبتدأ ومن النساء حال والذي منه
أخبر بغيره وهو المضاف إلى المبتدأ من معنى الشرط لأن لا يلف واللام
بمعنى الذي غير ما **قوله** أو ناسكتموه على التحذير ويقرأ سلكتم
بالفتح على ما رسم فاجله والمفاد جمع مفعيل هو نفس الشيء الذي يقع به وقيل
هو الجمع وهو المضاف إلى الفاعل **قوله تعالى** عبيد مستذنبون للموت لأن سلم وحيثما
قوله المذنب على الرسول المصنف مضاف إلى المفعول أي دعاكم الرسول ويجوز
أن يكون مضافا إلى الفاعل على هذا في قوله أو ناسكتموه **قوله تعالى** لو أن المصنفين
موضع الحال ويجوز أن يكون منصوبا يستلزم على المعنى أي لا ودون لو أن المصنفين
يستلزمون سلكوا وانما سميت الواو إذا استع انكار ما قبلها لا معنى في الذي هو
مؤاودة ولو كان متعديا لكان ليلا إذا سلكتموه **قوله تعالى** من أئمة الكلام
تحذف على المعنى لأن معنى على الفاعل يسلمون ويجوز أن ان يصيهم مفعول محذوف

فليس

قوله المصنفين **قوله** المصنفين **قوله** المصنفين **قوله** المصنفين
في اسم كان ثلثة أوجه أصحها الفرقان والثاني العدد والثالث الله وقوى شاذ على
عباده فلا يؤول التغيير **قوله** الذي له يجوز أن يكون بدلًا من الذي الأولى وأن
يكون غير مبتدأ محذوف وأن يكون في موضع نصب على تقدير أي **قوله** افتراه
الحال تعود على عبيد في أوّل السورة **قوله** خلا معقول جاءوا إلى توطينا ويجوز
أن يكون معطلا في موضع الحال ولا سائر قد ذكرت في مقام أكثري في موضع
الحال **قوله** لا طير أي لا هذه أساطير لا أولئك كقوله **قوله** يأكل الطعام
موقوف موضع الحال والعاقل فيها العاقل لهذا أو نفس الظرف فيكون موقوف
على جواب الاستفهام أو التخصيص أو ملحق ويكون معطوف على أول بمعنى زيادة
ملحق بمعنى القى ويأكل بالياء والثوب والماضي فيهما ظاهر **قوله** جنات تجري
خبر ويجعل لك بالجر مطلقا على موضع جعل الذي هو جواب الشرط والرفع على
الاستنباب ويجوز أن يكون من جنس سكن المرفوع تخفيفا وأدغم **قوله** أو أراهم
الأخر لا بد في موضع نصب بصفة لسير وحيثما بالشدة بدو التخييف وقد ذكر
في الأقسام ومكانا ظرف ومنها حال منه أي مكانا منها ويؤيد معقول به ويجوز
يكون مضافا إلى شئ **قوله** **قوله** خالدين هو حال من الضميمة تشاؤن أو
سكن الضمير في لهم كان على تلك الضمير في كان يعود على ما ويجوز أن يكون المقدر
تمام الوعد وهذا ودل على المصدر قوله وقوله لمعناها وغيره كان على أو على
ذلك وتوم خبره في وأذكر **قوله** **قوله** وما يفتنون ويجوز أن يكون الواو عطفة
وأن يكون بمعنى مع **قوله** **قوله** هو لا يجوز أن يكون بدلًا من عني أي وأما يكون مع
قوله **قوله** أن تحذيرهم بفتح النون وكذا الخاء على سبيل العاقل ومن أوّل
قد المفعول الأول ومن ذلك الثاني وكذا قوله لا تفتن في سائر النسخ وقوله

وما اتخذ الله من ولد وقوله بضم النون وقع الحاء على ما رسمه فاعله والمفعول
الاول منصرف في قوله الثاني وهذا لا يجوز عند اكثر النحويين لان في الفعل
الثاني ملية الا قوله فاعلك ما اتخذت من احد من اولادك ولا يجوز ما اتخذت احدًا
من ملية ولو جاز ذلك لجاز فاعلكم احدًا عند من جاء خوفاً ويجوز ان يكون
مفعولك ما لا يجره ذلك لجاز فاعلكم احدًا عند من جاء خوفاً ويجوز ان يكون
توابعه ان كان الادم لكسرت ايضاً لان الجملة حاله اذا لم تقع الا وهو ما يكون وفي
الفعل على ان الادم يزيد ويكون ان مضمره به ويكون التقدير ان الادم ما يكون
انما جعلنا ههنا ريلاً الى الناس الا ان يكونوا مثلهم **قوله تعالى** يوم يروى
العاقل فيه لئلا اوجه اخذها الذكر يوم والثاني بعد يوم والكلام الذي
بعده يدل عليه والثالث لا يشترط يوم يرون ولا يجوز ان يعمل فيه بشرى
لا يشترط احد هذا ان المصداق لا يعمل فيما قبله والثاني ان الملقى لا يعمل فيما
قبله **قوله تعالى** يومئذ فيه اوجه اخذها هو يلزم يوم الاول والثاني هو
خبر بشي فاعمل فيه الخروف والخرفين من او خبر ان والثالث ان يكون
الخبر للخرفين والعاقل في يومئذ ما يتعلق به الادم والرابع ان يعمل فيه بشي
اذا قدرت انما انضوبه غير سببه مع لا يكون الخبر للخرفين وسقط التنوين
المفترق ولا يجوز ان يعمل فيه بشي اذا بينت ما مع **قوله تعالى** جبرائيل وهو مصدق
والنبيذ ههنا جبرائيل والفتح والكر لغتان قد قرئ بهما **قوله تعالى** ويوم الشقاق
يقراء بالتشديد والتخفيف ولا مثل شقاق وهذا الفعل يجوز ان يراد به الحال
والاستقبال وان يراد به الماضي وقد ذكر في التفسير ان الله عطف عليه وزله
وهو ما يشهد بذكره في قوله هو يرون جبرائيل وهذا يكون بعد شقاق الشقاء واما انما
يوم فمفعول به لا يجره الا قوله تعالى في سورة البقرة يوم يوشق وتزلزل الجبال

التشديد وتقرأ بالتخفيف والفتح وتزلا على هذا عند من غير لفظ الفعل والقدر
زلا وتزلا على هذا **قوله تعالى** الملك مستاء وفي الخبر وجه ثلثة اخذها للرجوع على
هذا يكون الحق من الملك ويؤيد مقول الملك واما ما يتعلق به الادم ولا يعمل فيه
ايضاً لان مضمره متاخر عنه والثاني ان يكون الخبر الحق والخرفين من او خبر ان
الحق اي ثبت للخرفين والثالث ان يكون يومئذ هو بعد الخوف والمترقب على الخرفين
قوله تعالى يقول يا ليتني كنت معهم **قوله تعالى** مجرراً هو مقول ان لا اتخذها
اي سيرة والقول مجرراً باعرضهم عنه **قوله تعالى** حمله هو حال من الشكر ان
يجوز ما لذلك اي انزل لذلك فالكاف في موضع نصب على الظاهر ومفعول مضمر
تخذوف والادم في بيت يتعلق بالفعل المحذوف **قوله تعالى** جبرائيل بالخبر اي
بالمثل الحق او مثل حسن **قوله تعالى** الذين عصفروا يومئذ ان يكون
الذين عصفروا هم الذين واعى الذين عصفروا مستألف ويجوز ان يكون الذين
مستألف واولئك خبره **قوله تعالى** هازون هو ذاك **قوله تعالى** فليسوا هم عصفروا
وهو معطوف على ذاك والقرء المشهور معطوفة على فعل محذوف تقديره قد عصفروا
فانذروا فلكم ههنا فذرناهم وهم ووح يجوز ان يكون معطوف على قوله اي ذمنا
قوم ووح واغرفناهم من الذين يجوز ان يكون التقدير واغرفناهم قوم ووح وعافوا
او ذمنا او اهلكنا عافوا وسكتا معطوف على ما قبله ويجوز ان يكون التقدير ذكروا
وسكتوا فلا لان ذمنا له الاشكال في معناه واما كلا الثانيه فتشديد تير لا
على غير **قوله تعالى** مثل السوء فيه لئلا اوجه اخذها ان يكون متعولاً على ما لا يجر
امطرت القرية متعولاً اي لم يمتها او عطشها والثاني ان يكون مستنداً على خوف
الروايد اي انظار السوء والثالث ان يكون متعافاً قد عطف على ما لا يجر
السوء **قوله تعالى** عزوا الى مقر قباهم والحق ان محذوف متعافاً وهو

والخروج من حال العباد إلى الذي يحدوه أي بعده وذلك يجوز أن يكون بمعنى من سلم
وأن يكون مصدرا جديدا منه المضاف إلى دار رسول وهو الزمان **قوله** أن كان
في تحفة من القليلة وقلة كذا الخلاف فيها في مواضع أخرى **قوله** تعالى من أضل
استفهام وفشورا وقلة كذا في الأعراف **قوله** تعالى الحق الملام متعلقة بأركان وضوء
تعلقها بظهور لأن الماء ما ظهر فخصي ما غلظنا في موضع نصب على الحال من الأعمام
أناسي والتقدير أيضا ما غلظنا ويجوز أن يتعلق بترقية لابتداء العافية
تلك التي من زيد سالا فأنهم اجازوا فيه الوجهين وإنما سأل الله أناسيت
جمع انسان كبريات وسواها من ذلك النوع فبداه أو أذعن وقيل هو جمع
أشئ على القياس والماء في صفة الماء والماء في به للقرآن **قوله** تعالى الشهوة على
القياس يقال ما يبلغ قري ملح كبر الأدم وأصله سأل على هذا وقضاء في التدور
لقد قتل الألف كالألف في بارد ويرد والشرافيات أصلية وورثه فقال عنها
فلم يزل يعمل ويجوز أن يكون كالألف من ربح **قوله** تعالى على به يجوز أن يكون خبر كان
ويظهر على أن الخبر ثان ويجوز أن يتعلق بظهور أو هو لا قوي **قوله** تعالى المؤمن
عامة هو استثناء من غير الجنس **قوله** تعالى بدووب هو متعلق بغير أي كفى الله
خيرا بدووب **قوله** تعالى الذين على يجوز أن يكون مبتدأ والخبر الخبر وأن يكون
خبر أي هو الذي أو ضمما على الضم والحق فيتم الكلام على العرش ويكون الخبر مبتدأ
وقال ما خبر على قبل لا مضى أو خبر مبتدأ مخدوف أي هو الرحمن أو لا من
الغير **قوله** استوى **قوله** تعالى يديده ويحسان أفعهما البناء متعلق بغيره وأخبار
مفعول سأل **قوله** تعالى أنباء يغفلون ويغفلون سأل وقيل التقدير فاسل سأل
عنه خبرا ويضعف أن يكون خبرا لأن الغاية في سؤاله أن لا يخبره شيئا
ولا على هذا التوكيد سأل وهو الذي يصدق ويجوز أن يكون كالألف من الرزق الذي رزقه

استوى **قوله** تعالى لما آمنوا يقرب الله إليهم وفي تامله أي فيه استعجاب
بمعنى الذي والثاني يكون موصوفة وعلى الوجهين يحتاج إلى إعادة التقدير لما مر
بالجود له ثم لا يجوز له ثم آمن ثم آمننا هذا على قول أبي الحسن وقيل قول سيبويه
ذلك كله من غير ترجيح والوجه الثالث في تصديده أي أجود زاحل أمرك وهذا
لا يحتاج إلى إعادة المعنى أي بعد الله لأجل أمرك **قوله** تعالى من لا يقراء على الأفراد
والمراد الشمس على الجمع بضمين في الشمس والكواكب أو كونه كل جزء من الشمس لئلا
لا تشتت أفعالها وأصاها في موضع دون موضع وخلف مفعول أن أو حال أو فعلان
المعنى تختلف أفعالها المتفرقة لا يجمع هذا لأنها والشكر بالضم متعلق
الشكر **قوله** تعالى وعباد الرحمن يبداء وفي الخبر يجهان أفعهما الذين يسعون
والثاني قوله وأولئك ينفون والذين يسعون صفة **قوله** تعالى قالوا لا اله الا الله
هنا تصديق وكانوا في مبتدأ السلام إذا غلبتهم الجاهلون ذكرنا هذه الصيغة
لأن الفاعل لم يكن شرع ثوبه ويجوز أن يكون قالوا بمعنى علوا أي كبروا
قوله تعالى يستقر موتهم وسات يغفلون ويعتروا بغير المياه والياء
ويحسان الكثرة والغم وقدرى فيها والمأخوذ لاني فقال عز وجل ويغفلون بغير المياه
وكسر الشاء والمأخوذ في قوله وعلمنا جاءه وعلى المقتر قدس وكان بين ذلك
أي وكان لا اتفاق وقولنا الخبر ويجوز أن يكون الخبر وقولنا حال قالوا لا اله الا الله
سبب على التقدير لا يستعين **قوله** تعالى يستعفف بغيره أي على الفردين
ليكونا كان من سأل أن تستعففه العذاب أو الكلام وقولنا بآز قمع شاذ على التقيا
ويجوز أن يكون على فاعله أي الله أو غيره بغيره أو فاعله الله على ما ذهبنا إليه
أخذه عن قوله تعالى قالوا لا اله الا الله استعفف من الله من السلام والكلام أن آمن
باب استعفاء المؤمن في موضع نصب **قوله** تعالى وفوقنا يقراء على الأفراد

وجنس في موضع الجمع والجمع وقع هو المفعول ومن ذرقتنا يجوز ان يكون حالا
من قرع وان يكون مفعول من قرع المحدث شريف فان واسله كسر لهما
لان الواو لا تسقط الا على هذا التقدير مثل بعد الا ان الهاء فتحت لا تقا
حليفه في عارضه فلا ذلك لم يعد الواو كما لم يعد في يسع ويبيع **قوله تعالى**
اما ثمانية اربعة اوجه اخذها انه مقدر مثل قيام وصيام فلم يجمع لذلك والتقيد
ذوي اتمام والثاني لم يجمع اتمامه مثل قلاده وقلا والفاث هو جمع اتم لم
يؤم مثل قال وقلا والرابع الله واحد اكنى به عن امة كما قلنا بحركته **قوله تعالى**
ويلقون يقرء بالتخفيف والتسمية الفاعل والتشديد وترك التسمية والفاعل
في حست ضمير المعرفة **قوله تعالى** ما يعبايكم فيه وتجان اخذها ما يعبايكم
بجلكم ولا دعا وكما في توبينكم والثاني ما يعبايكم بعد اكم ولا دعا وكبره الهة
الامر **قوله تعالى** متوفى يكون لاننا استمكن منقول عليه الكامة للتقدير
اى يكون اجزاء او العذاب وتوابعها اى في الزمان او ملائمة اوقع المصدر نحو قاسم
الفاعل **قوله تعالى** **باب منوع الفعل** **قوله تعالى** جاهدوا الذين اخرجوا من الديار
ثم مثل الرفع قد ذكر في قوله البقرة ذلك ايات الكتاب مثل ذلك الكتاب و
الامر يكون مفعولا له اولا لا اذ فاعله الا **قوله تعالى** نزلت اى نزلت ويومنه
جرم مطلقا على جواب الشرط ويجوز ان يكون رقة على الاستيفاء **قوله تعالى** كتاب من انما
جمع جمع المذكر لربعة اوجه اخذها ان المراد بالاضافة مفعولها وهو والثاني انه اراد
اخبار انماهم والثالث انهم عن من الناس وهو الجملة وليس المراد الزمان
والرابع انه لما صنف الا حقاى المذكور كانت سبعة عيم في الجملة ابرى عليها
تكميمهم وقال الكشاف ما سيعبر من قول للغير المرفوع في الاغنى وهذا بعيد في المعنى
خاصة بين يكون جازي اى غير فاعل قلت فيقتصر على ابراهيم الفاعل فكان يجب ان

اى يكون كما صيغ من **قوله تعالى** كرمي موضع نصب بانبتنا ومن كل غير
يجوز ان يكون حالا **قوله تعالى** واذا نزل اى واذا نزل اى واذا نزل اى واذا نزل اى
اى **قوله تعالى** قوم هؤلاء فما قبله الاسمون يقرء بالياء على الاستيفاء والياء
على الخطاب والتقدير يا قوم فمؤمن وقيل هو مفعول تقول **قوله تعالى** ويضيق
سدي بالرفع على الاستيفاء اى والياء يضيق سدي بالكتاب وبالنصب عطفا
على للنصب قبله وكذلك يخلو فارسل المخرق اى يتركها بعد اى عضد
او يجرى **قوله تعالى** انا رسول رب العالمين في اوجه اوجه اخذها هو مستند
كما في رسالة اى وارسول انا رسالة على المبالغة والثاني انه اكنى احد هذا اذا كانا
على امر واحد والثالث ان موسى كان حركه اصل وفهرون تبع فذكر الاصل **قوله تعالى**
من عثر بك في موضع الحال من حين وفعلتك بالفتح المرفوع والكنى اى المألوفة
سلك **قوله** وتلك خزنا لاستيفاءهم مخدوف اى اولئك خزناى موضع
مستقل من مخدوف مخدوف اى عثر بها وقيل من على ذلك او بعد وان خدب بك
من نعمة اى على الله عز وجل من الهاء وفيها اوفى موضع جر بعد بالياء اى الهاء
قوله تعالى وتمازت العالمين انما جاء به الا انه سال عن هذا او افعالهاى ما صفتها
وتما افعاله وتمازاد التبعين لقال ومن قولك اياه موسى قوله رب السموات
وقيل من جعل حقيقة الشوايل اياه موسى بحقيقته الجواب **قوله تعالى** الملائكة
على الملائكة اى كائين خزله وقال الكشافون الموصول مخدوف اى الذى خزله فيها
سائل كشيعة ذكرت في الاخراف **قوله تعالى** يعقرون اى يخلع
انما اى لان كما **قوله تعالى** فليكون جمع على النسخ لان الشريعة جامعة ومنه قوله
العب وقال العنان وقيل انما لان الف التسلع ويقراء بالياء والفاء القوي
واشغل القدامى من الخطب اوله **قوله تعالى** لولا اى لولا اى لولا اى لولا اى

قال والشرق النور على وجه المشرق **قوله تعالى** المذبحون القديسين والشهداء
يقال ذرمة وادركه **قوله تعالى** وارزقنا بالقول او قرضا والاشارة الى اصحاب
نوح وبقراءه شافا بالذبا فاحضروا قوم فرعون الى منزلته **قوله تعالى** اذ قال العابد
واذ بنا **قوله تعالى** هل يستمعونكم بقرانهم الياء والياء اي يستمعون دعاءكم كغيره من الناس
لا كما يستمعون اليكم ويقرأ بقرانهم الياء وكسر الميم اي يستمعون كجواب دعائكم اياهم فذلك
مستجاب بتفعلون **قوله تعالى** فانهم عند افرع الشجر اي في عقارب وذلك يقال
في الموت جوعده كما يقال عابض وقد تبع عدو الارث فيه ونجان احداهما هو
استئذان من غير الجسد لانه لم يدخل بحسب الاعداء والثاني هو الجسد لان اياهم قد
كان منهم من تبع الله وعباده **قوله تعالى** الذين خلقوا من قبله وهو مبتدئان
ويفهم من قوله والجملة خبر الذي وانما ما بعده خبر الذي فصفاة للذين اولي الجود
ان تدخل الواو في الصفات وقيل المخلوف مبتدأ وخبر مخدوف استعنا بخبر
الاول **قوله تعالى** ولعلني من ربي اذ انا من ربه فمن تعلية هذه
قوله تعالى يوم لا ينفع هو بقل من قوتهم يوم الاول **قوله تعالى** الا من اراد فيه
رجاه احداهما هو من غير الجسد الذي كان في الله يسلم ومنع والثاني هو من
فيه ونجان احداهما هو في موضع تشبيه بذكر من اخذوا واستنابوا والاول
لا ينفع مال ولا بنون احدا الا من اراد الله والمعنى ان المال اذا صرف في غير البر
الذي هو الصالحين ينفعهم من رزق الله والاولاد منهم والوجه الثاني هو في
رفع على البدل من قابل ينفع وعلب من فعل ويكون المقدر انما من رزق الله
ينفعه او غيره بالشفاعه وقال الزمخشري يجوز ان يكون مقول ينفع الا ينفع
ذلك الا رجلا انا الله **قوله تعالى** اذ شئتم ان يكون العاقل فيه شيئا فاعلا
مخدودا اذ له سلالا يجوز ان يعمل به سلالا لانه قد وصفه **قوله تعالى** فكون

فكون مخدود على كذا ان لان ان كذا كذا اي فكونه **قوله تعالى** وانما الله
الحال وقري شادا وانما على الجمع وفيه جهات احدها هو مبتدأ وانما الله
خبر والجملة حال والثاني هو مخدود على غير القاعلية ومن والاخر ذلوت منه
اي انشوى عن وهو **قوله تعالى** فها هو ان يكون مخدودا وانما الله
مخدودا به ويكون الفتح بمعنى المفعول كما قالوا هذه من فوج عر **قوله تعالى** فكون
حال من الخير في جنون وتجدون على تشبيه الفاعل في التشديد وعلى ذلك التسمية
والتشديد والتعريف والماضي قوله اخذ **قوله تعالى** امهرا بتمام هذه الجملة فغير
لما قبلها فلا موضع لها **قوله تعالى** امهرا بتمام هذه الجملة وقفت بوضع
لم يسطر ان هذا المخلوع فتح الحاء واشكال الهمزة الى قوله اي مثل اهلهم
وغيره ان يراد به الثاني ان على من كانت الامثلة من رزقهم في دعوا الرضاة في
الكذب وانما موت ولا يعاد ويقرأ به من اي امة الا قوله **قوله تعالى** في ذات
موت بل من قوله فها ما عا باعادة الجاه **قوله تعالى** فحين هو حال يقوله فاردين
بالف وفيما لغنا **قوله تعالى** من الله انزل الى العالمين من رزق الله
مخلوقه فاذن واللام متعلية بالخبر المخدوف وهذا المخلص من تعذيبه الله
على الرسول اذ لو جعلت من العالمين لولا انهم في العالمين **قوله تعالى** لا يخاف
الذين يظلمون بغير الظلمة مع تحقيق الحق وتبينها الا ان الله وهو على كل
امر قدير وقري لانه ياء بفتح اللام وقع الشك وهذا لا يستلزم ان يكون الكلام
لكم حتى يخلصوا فان ادعى قلت الممنون لا حق في غايه البعد **قوله تعالى** والجملة خبر
بغير خبر والياء وفيها مع التشديد من القاتل **قوله تعالى** فانه الله هو القاتل
ولم يذكر القاتل على الترتيل بل يدبره على سيرة القاتل وهو الله القاتل
وعلى قول التشبيه والتشديد ويقوله بقسمة الفاعل في التشديد والروح البشري

انزل الله خبرا بالقرآن وحيه قال اي وقتها القرآن **قوله تعالى** بلسان يجوز ان
يعلق الياء بالمدح والثناء والى يكون بلا من به اي نزل بلسان عربي رسالة اوله
قوله تعالى اوله يكون خبره بالثناء وفيها وجها اخرهما هو الثناء والقاعل اليه
وان يعلم به او خبره بثناء محذوف اي اوله يحصل له اية والثاني هو القصد وفي
اسمها وجها اخرهما خبر القصد وان يعلم بثناء وايه خبر مقدم والوجه
خبر كان والثاني اسمها اليه وفي الخبر وجها اخرهما الخبر والقصد بلاء او خبر بثناء
محذوف والثاني ان يعلمه وجاز ان يكون الخبر معرفة لان تكرار المصدر وتثنيه قوله
وقد تضمنت ايه لهم وكان علمه في الشرائع مقصده ولم يرد في قوله بالثناء خبر
ان يكون مثل الثناء لان الثابت غير حقيقي وقد روي عن ابيه بالنسب على انه
خبر مقدم **قوله تعالى** الا نحن نخفف بها اليك كما قالوا الا شئرونا اي
الا شئرونا وقوا اي لا يجوز ان يكون جمع الجمع لانه مؤنث جمعا وشهد لا جمع
جمع القصص **قوله تعالى** سلكا وقد ذكر بثناء في الخبر **قوله تعالى** فياتهم فيقولوا ههنا
مخطوفان على هذا **قوله تعالى** ما اتفق عليهم يجوز ان يكون استعظاما فيكون ما في رفع
نصب وان يكون اي ما اتفق عليهم شيئا **قوله تعالى** ذكرى يجوز ان يكون شغلا له
ان يكون خبر بثناء محذوف اي لا تدار ذكرى **قوله تعالى** بلعون هو حال من الغافل
فيزل **قوله** لا يسمعون يجوز ان يكون خبرك فيه ملية كقوله وان يكون حاله لا يكون
الخبر في قوله **قوله تعالى** اي يغفل هو صفة للتدبر والغافل يغفلون اي
يغفلون ان يغفلوا اي يغفل ولا يعمل فيه يعلم لان الاستيعان لا يعمل فيه
قوله سلكوا في الضل بئس **قوله** الرزق الرزق **قوله تعالى** ذلك الا ان
هو مثل قوله ذلك الكتاب في اول البقرة وخلف راجع عطف على المروي بالرفع عطف
على ايات ويجوز بالرواية كانه وقوله ولقد اتيناك شعاعا من النور والقرآن العظيم قد

وقد ذكر ان قيل ما وجه الرفع عطف على ايات فبذلك اوجه احد اتي الكتاب
بجميع ايات وكان الثابت على المعنى والثاني ان الشق ايات كتاب فاقصر
المضاف اليه مقام المضاف والثالث انه حسن لما سجد الانسان الى ايات
ولم يزل الكتاب بذلك حسن ان يري انك تقول جازي وهذا زيد ولو حذف
هنا واخره لكان الثابت **قوله تعالى** فلي وبقري ههنا في موضع الحال ان
من ايات او من كتاب اذا رفعت وتضعف ان يكون من الخبر وروى ان
يكون حال من الخبر في بين حررت او رفعت ويجوز ان يكون في موضع رفع
خبر بعد خبر وعلى حذف بثناء **قوله تعالى** اذا قالوا نوحى اذكر **قوله تعالى**
بشهاب فليس لايضا من باب ثوب جز لان الشهاب نوع من الغيث اي
المقبوس والنون على الصيغة والطاء في يسطلون بدل من ماء او فعل ليل الضا
قوله تعالى نوحى في الغافل لانه اوجه اخرها هو خبر نوحى على هذا في ان
له اوجه اخرها هي معنى لان والثاء معنى القول والثاني هو مستند في العمل
صلة لها والتقدير ليركبه من والى لانه اوجه اخرها هو خبر نوحى في العمل
من الضمير وجاز ذلك من غير عوض لان قوله والثاء والثاء مع الضمير في
احكام كبرج والوجه الثاني لا يخبر في نوحى والمرفوع به الخبر والضمير في
ان نوحى كما تقول قد نوحى الى من والثالث المصدر متعلق بنوحى في النفا
نفس بعد لقوله ثم نوحى الى من ثم نوحى بوجه بورك والضمير بورك من خبر
الثاني ونوحى من نوحى وقيل التدبير بورك مكان في النار وكان من نوحى من
اللائكة **قوله تعالى** ان الله الهنا اله غير الشان وانا الله بثناء وغير
ومحذوف ان يكون خبر بورك اي ان الرب انا الله ويكون انا فضلا او بورك او خبر ان
وانه بذلك منه **قوله تعالى** فلي وبقري ههنا في موضع الحال ان

أولاً ثم راعوا الثالث أن يكون ذلك من كيف عند بعضهم وقال المرون كالحل
ذلك لأن البذل من الخصال فيهم يلزم فيه إعادة حرمة القول كيف هذا الصنيع
مريض والرابع هو في موضع نصب أي ما بالولاء والربط الثاني أن يكون خبر
كان انما ضمنا متصلا فصح وإذا كثرت لم يحرك لانه ليس في الجملة خبر يعود على
عاقبه وكيف هذا حال العالم فيها كان أي ما يدرك عليه الخبر والوجه الثاني
بين وبينه أن يكون التامة وكيف هذا حال لا غير وانما ذكرنا بالأكبر شيئا
وبالخير على ما تقدم ألا في كونها خبرا **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
الاشارة والرفع ما روي في ذكرنا في معنى وبما يوجب **وله** ولما أورد
أولنا لولا وسهول قوة كذا لا عرب **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
كذلك الله تعالى في ذلك كله **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
لخلاف ويجوز أن يكون مستأنفا وسلافا لمرفوعه والقول الثاني وهو الخبر
لذلك ويجوز أن يذهب إلى الخبر الثاني وهو الخبر الذي ذكر في الأخرى
وله ما ذكره من قول المرون والعامل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
بالأدلة على ذلك في الأخرى والثالث على ذلك وأصله تدارك ثم كانت
القاء واستلقت ما هو الموصول في الربعة تدارك أي ما يوجب عليهم في الأخرى
والثاني على ما علم من الأثر لما قال عليه من الأدلة في التفسير على ما في
يتعلق بعون **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
مما جرى من التوكيد **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
والأدلة على ذلك في الأخرى وهو ما ذكره من قول المرون والعامل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
والأدلة على ذلك في الأخرى وهو ما ذكره من قول المرون والعامل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
كنت أي من حيث كذا فيمنع التسم على ما في الأثر الثالث وهو ما ذكره من قول المرون والعامل

أي ستمناه من الفاعل وقيل من منتهى وقد نعت حرف بعد كان وبما يوجب
الذين احتسبوا في الحرب وقيل التمييز بينهم وبين الأعداء وقيل هو الذي أورد
سليمون خاصة وجمع لأن الأنبياء جمع **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
مع سبهم وهو خبر قوله يا جبال أي منتهى وبما يوجب من الجبال الطير فتلطف
على الجبال وقيل مع منتهى منتهى شاذ بالرفع عطفا على الخبر فيسبح وقيل التقدير
والطير كذلك **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
أورد من حيث احتسبكم يجوز أن يكون بكذا منكم بأعادة الجارة يجوز أن يعلق على ما
أي أجل حصصكم وبحسبكم بالبناء على أن الفاعل الله أوردوا والشع والعلوم
واللؤلؤ والنفاء أو النعمة أو الذروع والموتى ثم تعالى على التفسير وتقرأه
بالنصب بعد التخييل والرفع نصب على تقدير وجز السليمان وقوله عز وجل
الاعمال بقرأه بالرفع على الاستيفاء وعاصفة حال يجوز أن يقرأ أما بالرفع
عاصفة أو من الخبر **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
الرياح أو رفع على الاستيفاء وهو كمن موهوبة والتقدير عاصف على ما أورد
ذلك صفة لمعمل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
المصدى وزعماء ونفعا صا حال **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل **وله** ما ذكره من قول المرون والعامل
بمخيل لهم ويقراء بنون وأجمع وتشددا بهم وفيه ثلاثة أوجه أحدها أنه
فعل تامين وتكرار الاء إشارة للتحريف والقائم مقام الفاعل المصدى في
الجملة وهو ضعيف من جهين أحدهما تذكير المصطفى والآخر أنه المصدق
مقام الفاعل مع وجود المفعول الصحيح والوجه الثاني أنه فعل مستقبل فليست
النون الثانية مما وأدعت وهو ضعيف أيضا الثالث أن الله عز وجل
التي الثانية ولكنها أخذت فأخذت الشاء الثانية في الظاهر وتكون وهذا خبر

أما لو قيل من هذا أن النوى الثانية أصل وهو فاء الكلمة فقد نقضنا بهما
الثاني أن حر كها غير حركة النون الأولى فلا بد من قبل الجمع من حركة النون الأولى
الأنزى أنك لو قلت تحامى المظالم يستعطف النوى الثانية **والله** ربنا
وذهبنا معقول الله أو قصد في موضع الحال أن يصدق على المفعول **والله** ربنا
وأذكر أن يجوز أن يكون في موضع رفع أي في ما قبل على خبر التي وفيها على أمر
رأية مفعول ثان وفي الأمر قد يقال لندعم الله شيرا فأنما جعلا له واحدة
لأن الحق بينهما كل الثاني أنه لا بد من وجهين أحدهما أنه لا يمكن ذلك غاية
مفعول المفعول عليه وقيل المفعول من الأول وأية المفعول الثاني **والله**
استكم الرفع على خبر أي الضيف على الله أو عطف بيان وأية المفعول
وبالرفع بدل من استكم أو خبر بدل من حذف **والله** ربنا وقطعوا الزعم أي في
أمرهما أي مرقا وقيل على قطعوا بغيره لأنه لا يمكن أن يكونا وقيل هو غير
أي قطع أمرهما وقيل أي السعي وقيل يعود على **والله** ربنا وقيل بقره بالعب
وكثيرا ما لا يكون إلا من غير الله وبغير الحياء وكثيرا ما من غير الله وموقفي
هذا كله شرف على الله وفي الخبر فيهما أي أمهما هو لا يزوجون ولا راية أي
تضع ويؤمرون إلى الدنيا وقيل حيث رايته أي وضع عدم يؤمرون من حيثهم
والجهد أي يكون أنهم فاعلا بعد استدراج الخبر الثاني الخبر قد وقع بغيره
أو بغيره أي لا بد من الاستدراج وقيل بغيره أي استدراج الخبر الثاني
عن العقل الطامع الحرام لئلا يمان مثل لال وقيل هو الخبر الرأى وكثيرا ما كان
كل من منعه مثل فلق وقيل لا غائب ثاني ولا من عطفه وقيل هو الخبر
فعل كبر الله وقيل هو الخبر الثاني الخبر على أنها مستندة وبالكثير على أنها مستندة
حتى متعلقة فاعل هو الذي سمي الاستدراج أو هذا الوقت ولا يمان لال في

أما لو قيل من هذا أن النوى الثانية أصل وهو فاء الكلمة فقد نقضنا بهما
الثاني أن حر كها غير حركة النون الأولى فلا بد من قبل الجمع من حركة النون الأولى
الأنزى أنك لو قلت تحامى المظالم يستعطف النوى الثانية **والله** ربنا
وذهبنا معقول الله أو قصد في موضع الحال أن يصدق على المفعول **والله** ربنا
وأذكر أن يجوز أن يكون في موضع رفع أي في ما قبل على خبر التي وفيها على أمر
رأية مفعول ثان وفي الأمر قد يقال لندعم الله شيرا فأنما جعلا له واحدة
لأن الحق بينهما كل الثاني أنه لا بد من وجهين أحدهما أنه لا يمكن ذلك غاية
مفعول المفعول عليه وقيل المفعول من الأول وأية المفعول الثاني **والله**
استكم الرفع على خبر أي الضيف على الله أو عطف بيان وأية المفعول
وبالرفع بدل من استكم أو خبر بدل من حذف **والله** ربنا وقطعوا الزعم أي في
أمرهما أي مرقا وقيل على قطعوا بغيره لأنه لا يمكن أن يكونا وقيل هو غير
أي قطع أمرهما وقيل أي السعي وقيل يعود على **والله** ربنا وقيل بقره بالعب
وكثيرا ما لا يكون إلا من غير الله وبغير الحياء وكثيرا ما من غير الله وموقفي
هذا كله شرف على الله وفي الخبر فيهما أي أمهما هو لا يزوجون ولا راية أي
تضع ويؤمرون إلى الدنيا وقيل حيث رايته أي وضع عدم يؤمرون من حيثهم
والجهد أي يكون أنهم فاعلا بعد استدراج الخبر الثاني الخبر قد وقع بغيره
أو بغيره أي لا بد من الاستدراج وقيل بغيره أي استدراج الخبر الثاني
عن العقل الطامع الحرام لئلا يمان مثل لال وقيل هو الخبر الرأى وكثيرا ما كان
كل من منعه مثل فلق وقيل لا غائب ثاني ولا من عطفه وقيل هو الخبر
فعل كبر الله وقيل هو الخبر الثاني الخبر على أنها مستندة وبالكثير على أنها مستندة
حتى متعلقة فاعل هو الذي سمي الاستدراج أو هذا الوقت ولا يمان لال في

ثلاث الزيادة يعني المضاف الى المكتوب **قوله تعالى** انما زينةكم في الدنيا
 يكون خالا في دار الدنيا كما قال وزينة للذين آمنوا ويحوزان يكون معنى راحم
قوله تعالى يوحى الى انما ان مضد به وبما الكاف فلا يمنع من ذلك والتقدير
 يوحى الى وتعالى الى الحق لا ينشأ عن الفاعل لا ينشأ عن المفعول على القرض اي
 فعل انتم تسلمون بعد هذا في المستقبل **قوله تعالى** على سوا ما خال من الفاعل والمستعمل
 اي تسلمون في العلم بما اعلنتكم به وان اذرى باسكان الياء وهو على الاصل وقد
 يكون في السادة فضا قال ابو الفتح هو على لان ان معنى وقال غير العترة
 المفعول على الياء فحركت وبقيت المفعول ساكنة فادلت الفاعل لانها
 ثابرت فحركت بحركة لانها في حكم المبتدأ بها ولا بد انما كانت محال واوب
 مبتدأ وانما فعدت فاعله لانه على تقدير على المفعول ويخرج على قول البصريين ان
 يرتفع بعيدا عما قرب اليه ومن القول ان المفعول هو المجرور من قوله تعالى
 قل رب يقر على الفاعل المفعول على الامر ويقدر ربكم على
 الاستدعاء والخبر صيغون بالشاء والياء وهو ظاهر **اعراب سورة الحج قوله**
قوله ان زينة الدنيا زينة ان زينة الشاة الزينة
 يجوز ان يكون الفعل للام انما ان زينة الشاة وان يكون متعديا اي ان زينة
 الشاة الشاة يكون المضد متساويا الى الفاعل والمفعول ويجوز ان يكون المضد
 متساويا الى الطرفين **قوله تعالى** يوم ترونها من فوق منصوب تدل على ان يكون
 من الشاة على قول من ياء او ترون انظر على انها اذا ذكر فعل هذه الوجوه يكون
 تدل على ان من خبر المفعول والعاية محذوف او تدل على ان يكون طرف الزيادة
 لانه مستند قد انبر عنه والمضد متساويا على الفعل ولو جاء على النسب لقال يرفع
 وبما يرفع من ويجوز ان يكون مضد به وتري الشاة المجرور على الخطاب وتجه

بالص

قوله تعالى

وتسببها الفاعل بقرانها اي وتري الشاة الفاعل المجرور او انما
 كذلك انما برفع الناس والتايب على شاة الحاجة ويقدر بالياء اي وتري
 الناس اي يصرون وشكوا على الفاعل اي وجه كلها والضم والفتح فيه لغتان قد روي
 بهما وشكوى مثل رضى الواحد يكون او شكوى مثل رضى ورضى ويقدر شكوى مثل
 شكوى مثل هو مخذوف من شكوى وقيل هو واحد مثل خيل كانه قال رب الزينة
 شكوى من جمل من كسب مؤنونة وبغير ضم في موضع الفاعل او حال **قوله تعالى**
 انه على ما علمت فيه في موضع يقع بكسب ويقدر انما يكون في
 في موضع نصب ومن يلاء في موضع رفع ولا بد ان يكون من جمل وجوابه فانه ويجوز
 ان يكون بمعنى الذي وفانه المجرور وحال في هذا المقام الذي من شاة المضاف
 وفختان الثانية لان الصدور فاشانه انما وفادانه وفيها كلام كثير وقد كررنا
 شاة فانه من جمل وانه وقوى بالكسر فيما خلا على شاة **قوله تعالى** البين
 البين يقع المفعول في جملته وفيها الجمل على الضم على الاستيفاء اذ البين المعنى
 البين المعنى خلقا كما ذكره وتري بالنصب على ان يكون معقولا في اللفظ والمعنى
 يخلق كان لا يخلق ليدخل في اللام المقدرة مع بقاء المشيئة وتري
 مدح التو وتعم القاري والراي اي يكره وظلا حال وهو وايضا في شاة الجمل
 التقدير يخرج الى الجمل كما قلنا قال فاجله مع ما يرفع اي كما في شاة الجمل
 وفيها من شاة في الجمل فلذلك لم يجمع من يقد علم شاة قد ذكر في الجمل وتري
 شاة في شاة في الجمل اذا زاد وتري بالمضد وهو من الضوم وهو التري او التري
 على وضع على الجمل المعنى او تفت وابتدأ الجمل او التري او التري
 على الجمل وتري على الجمل معذوف وهذا لا يخفى من ذلك **قوله تعالى** ذلك
 سئل وبان الله المجرور وقيل المبتدأ معذوف اي الامر ذلك وقيل في شاة

بالص

قوله تعالى

بغير الصفة والصفة لا تفتن بها ومنها ما يفتن في قول الخرج المخرج والخرج ما يفتن
على الأرض والرجاء **قوله تعالى** عن السراطين علون ما يكون ولا يمنع الأمم من ذلك
قوله تعالى قد اشتكنا وأقعدت كلنا العجمان بما فيه من الاختلاف **قوله تعالى** قد لا
تاتشكروا فقد فكرت في ذلك الأمر **قوله تعالى** يشقون بها الموضع الأول بالأم
في قوله العجمان وهو جواب ما فيه الأم وهو قوله من الأرض وهو إطلاق للفظ
والمنع وقوى بغير كلام ثم لا على المعنى من الأرض من حيث الأرض فيكون الجواب الله
أي هو الله وإنما الموضعان الأرضان فيقرأ ان بغير كلام ثم لا على اللفظ وهو جواب ما
من رب السموات من بيده ملكوت واللام على المنع وقوله من رب السموات
ثم السموات **قوله تعالى** عالم الغيب ينظر الله إلى السجدة أو البذل من أسجد لله لله
ولا الرق أي هو عالم الغيب **قوله تعالى** فلا تجعلني للعالم جواب الشرط وهو
قوله أما ترى والذات متعبر عن صفة ما على تعلقه بكونه **قوله تعالى** أرى مؤمن
فيه طاعة أو غير أبعدها أنه جمع على التثنية كما قال الماعز ولنا الذكر وقوله المزمع
أي الله لتزلي من السماء ماء فأنزله به والثاق الله أواد بانه لا كذا في الرجوع
والثالث أنه قد لفظ الجمع على كبري القوله فكانه قال أرجعوا أرجعوا **قوله تعالى**
ويشيد العالم في طرف أن إن العالم في بينهم وهو المحدث ولا يجوز أن يعمل
فيها أساس لأن اسمها لا أن لم يعمل **قوله تعالى** شعورنا بقل بالكر من غير
الدين والجمع مع الالف وحسبنا بغير فاعل **قوله تعالى** شعورنا بقل بالكر من غير
والكر من العلم لغتان وقيل أكثر عن المشرق والهم بمعنى لا يلازم التثنية
قيل يمكن ذلك **قوله تعالى** أنهم يقربوا بالقر على أن الخلقة موضع مفعول ثان
لا يفهم عن معنى إلى مفعول ثان قالوا ومنهم ما صبروا وأجته وقوله في هذا هو
أي يكون على تقدير أنهم أي من غير القرآن على منزهة وغيره الكبر على

لأن من

على الاستيناف **قوله تعالى** قال لكم لننشرنهم على لفظ الماعز أي قال السراطين لهم
وعلى لفظ الماعز أي يقول الله لك أن لا قبل لكم وتضطرب البشائر أي كرسية أو غيرها
وتعدو بذل من كبري وقوله شاذ أعندنا بالشون وسبيل ذلك منه والمعاذين بالشديد
بمن العتيد والتخفيف على من المعاذين أي المتقدمين كقولك هذه غير عادية أي
شذ من مقدسنا وحذف استوى إلى الغيب كما قالوا الأشعرون وحذف الكبري
لأنه ألت أكين والأكيل لا أي ما قديلا أو لبيا قديلا وجواب شعورنا بقل
لكنه يعملون مقدار لبكم من القول لما اجتمع بين المدح والتعجب في موضع
الانقال وتفعول لأنه ورت العرش الكبري وشمل قوله في القرون لا اله الا هو
الرحمن الرحيم وقوله ذكر وقوله لا يرفع الله به سقته لاله والجواب فاما حساب
وقوله الله لا يرفع بالكبر على الاستيناف والجمع على تقدير ما به أي على غير العدل
أربع سور في القرآن **سورة الرحمن الرحيم** **قوله تعالى** سورة
بالرفع على تقدير خبره سورة أو ما سأل على كسر سورة ولا يكون سورة متدا
لأنها كبري وبالفتح على تقدير أن لنا سورة ولا موضع لأننا على هذا الآية
تعتبر لما لا موضع فلا موضع له ويجوز التمسك على تقدير أن يكون موضع أن لنا
التيها وهو موضع على الرفع ورفع فرضها بالشديد بأنه تكبير ما فيها من
التمجيد وعلى كسر الجواب القيل ما فيها من التخفيف على من فرضنا العمل
بما فيها **قوله تعالى** الزايم والزايم في رفعه وخبران أحدهما هو شديد الخبر
محمود تقديره وتماثل على ذلك الزايم والزايم مفعول هذا الخبر واستأنف
والزايم الخبر بالرفع والرفع بالشب بفتح الزايم فاعله أو تقديره
ذلك في قوله والزايم أي ما فيها من كبري ما فيها من تخفيف من التمسك بالمدح
ولا تأخذ كبريها لا يجوز أن تعلق الاله برفعة لأن المصدا لا يستعمل عليه نحوها

يتعلق بها هذا ولا يذكر سببها ويجوز ان يتعلق بحرف على اليمين أي على غيرها
الاولا فواضعا ويثبت المشقة والرافة فيما أربعة او خمسة اسكانا المشقة وغيرها
وبذلك القاء وزيادة الف بعد كل ذلك لغات قد يرى به وفي علق بها الخ
قوله تعالى والذين يرمون المحسنات في موضعهم وجنات الزرع والشجر عداوة
في قوله الزانية والزانية الجارية والى الجارية اهل واحد منهم عداوة المصاف وأولئك
من العالمين خلقه سبحانه ويجوز ان يكون حالا **قوله تعالى** الا الذين آمنوا
هو اعتناء من الجملة التي قبلها عند جماعة ومن الجملة التي بعدها عند آخرين والوضع
المتعلق بغيره على الاصل الباب وقيل موضعه رفع بالابتداء والخبر فان الله
وقال الخبر بغيره وذو أي فهو الخبر **قوله تعالى** الا انتم هم هؤلاء
الذين آمنوا وتورثوا الثوب تجاز على ان يكون خبر كان او على الاستثناء وانما كان الرفع
الآخر لان الامتناع للكون كما ذكرنا في سورة الانبياء وقوله تعالى لو انكم
الاهة الا الله فخذوا العدة من عند ربكم ان الله القائل في ذريعة وجنات عدن
على غير متعلق بغيره والواجب شهادة العدة من الثاني هو مبتداء والخبر
معدوف أي عليهم شهادة اجد هو الرفع بالثوب على المشقة لان شهادة
اربع وثلاثه يتعلق بشهادات عند البصريين لانه اقرب وشهادة في الكوفيين
لانه اول الفاسلين والله تعالى في رواية شهادات او شهادة على ان يكون
يشهد على الله صديق فكل من لم يلق الله لم يلق الا الله والخبر في ذلك كسر ثان و
توبيخه لما نصبت او خبر على خلافه لما نصبت في ان ان يكون من الله وقوله
الرفع بالرفع على الخبر الجارية والخبر لا ياتي للاستثناء على ان يكون الخبر لا ياتي
في الخبر والوصول بغيره ان ان يكون شهادات في رواية **قوله تعالى** والذين
ان في الشهادة الخامسة وهي بديهة والخبر ان الله وقوله بغيره ان وفي

لله فعل وتعلق بغيره وعنده من الله تعالى خبر ويجوز ان يتعلق باليمين
او يكون ان العنصر خبر عن صلاتهم **قوله تعالى** انكم تعلمون ان الله يفتح القلوب ويغلقها
اللام محققا بغيره يعلم فيهم من كماله الله وقوله بالضم والفتحة
وهو يفتح القلوب والى الا انه شاهد للتكثير ويجوز ان يكون من كماله انما انما
على الاستيناف والقول في كلهم بان الناس ويخبرهم ان القلوب على الناس
يعلم خبر عن كماله انكم كذلك وتورث في المشقة رفع بغيره رفع وقيل
على العلق انتم باللام على انتم وقيل حال **قوله تعالى** عنيها الجحيم ان
الذين آمنوا الصبر في تروى وفي حال من الصبر المنسوب في نفسها ولا يكون
تالا من الصبر في جارية الا ان يصبر ان يكون جارية من ان الصبر في
من مثل من الصبر وصنع الله مقدر عمل فيه نداء عليه تروى ذلك من نفسه
سماه فكانه قال صنع ذلك سبحانه وانما لا اسم لما ذكر **قوله تعالى**
خير منها ويجوز ان يكون الخبر انتم على ان يفتح من في موضع ثوب ويجوز ان
يعنى فصل يكون منها في موضع رفع سعة لم يأت في خبر ما حصل سببها من رفع
بالسكون في مثيل الثوب وقوله من رفع توبيخا لاجل ما قد وقده كمثل في
هو وعنده من خبري **قوله تعالى** هل يجوز ان يقال الحمد وهو في موضع
ثوب على الحال ان فكيف وخبره منفعلا لانه هل يجوز **قوله تعالى** الذي
يملك يومئذ القلوب وقرى التي على الصفة للبلد **قوله تعالى** سورة ص
يسمى الله الرحمن الرحيم تدفعه ذكر الزون المقطعة والكل على
لك **قوله تعالى** انما لك من الله منة في ذلك فليدفعه بغيره شيئا
من موهبي وقوله انما من راحة والجرى حال من الله **قوله تعالى** يستوف
يجوز ان يكون مفعول لشع وانما تسمى انما ان خبر بضعف ويجوز ان

[illegible]

لبيها اشتروا ويجوز ان يكون بمعنى فتح فيكون ماصطدفيه او بمعنى التي تكثر
 مؤسوفة وهي قال آية **فصل** من كان زبيرا من شرط والجواب فان اصل الله
 في التقدير لا يه **قوله** حسنا منصوب بوسمينا وقيل هو قول على الضمير و
 الزبارة حسنا وقيل التقدير ايضا اذا حسن كقوله وقيلو للمفاز حسنا وقيل
 معنى وسمينا فلما له احسن حسنا فيكون واقعا موقع للمعنى او مستند
 تحذوف الزوائد **قوله** **فصل** والذات استواء ابتداء ولقد علمهم الخبر ويجوز ان يكون
 الذين في موضع نصب على تقدير ان الذين استوا **فصل** ولما اخطأ
 ذلك لام الاستمرار كانهم اتموها انفسهم وانما اعيد الى ذلك من خبر لما في
 الصلابة والافرام كافي صفة العجب من شيء مائة وهو قولهم الفاعل
 ومن في هذا هو الذي من شيء والتقدير كما لو ليس شيئا من خطاياهم والفتنة
 طردت والفتنة في معانيها المعقرة او الطوفة ويجوز ذلك **قوله** **فصل** **الاشارة**
 الى ان في العشر والمقاساة **فصل** ولا في الشأ والتقدير ولا شئ في المقاساة
 فيها من معلوف على اشتروا وهي كره مؤسوفة وقيل ليس رفع خبر لا شيء
 خطاب للجميع فيدخل فيهم الملائكة ثم فصل بعد الامام **فصل** **الاشارة**
 في الامانة وما اعتد على بعض الذي والعايد من قول اي الخلق واولاها يقول
 انما ان قال مؤسوفة الخبر على قراءة من رفع والتقدير مؤسوفة والذات كانه
 واولاها لم يقل له والرفع على اخبار استداره وتكون جملة نقلا لا واما في ان
 يكون الضم على الصفة ايضا او مؤسوفة والوجه الثالث ان يكون منصوبا
 مؤسوفة بالرفع خبر ولا حذف في هذا الوجه في الخبر على اشراف والتقدير ان يجب
 اتحادكم مؤسوفة وبقراء مؤسوفة فيكم بالاضافة في الرفع والضرب وبعثكم بالخبر مؤسوف
 مؤسوفة في الوجهين متعاقبا وتنبه في قوله تعالى ان الله اعلم بالظالمين

[illegible][illegible]

في الاماكن وقيل على التراتيب **قوله تعالى** كان لرحمتهم لها موضع عال والعال
 ولي أو مستكبر كان في الجنة وقيل التراتيب من الخلال الأولى التي كان لها موضع
 لها أو قال غير الخلال في الجنة **قوله تعالى** قال الذين فيها حال من الخصال والعال
 يتعلق به الموضع وان شئت كان عالاً من التراتيب في الجنة وهو الذي وقعه الله
 متقارفاً في الرقوم بغير علة يتردد كرفي الرقوم وخاله في الخلق كقولهم فيهم
 ضرب من التراتيب وماذا في موضع نصب على التراتيب لانه لا شفاة كما ان كان في
 يتعلق بالتي قد ذكر في البرق والعتان اسم اعظم في ان وافق العري فان انما انما انما
 من الامعان اشكر قد ذكر تظاير وقاد قال في ذكره في قوله **قوله تعالى**
 وما المقصد هنا ما في ذوات وفي لو موهوبه وقيل المقصد في وفي **قوله تعالى**
 متروكاً صفة مستندة في انما انما تارة وقيل التقدير في **قوله تعالى**
 انما انما وهو المقصد او العلة شتال انما قد ذكر في الآية **قوله تعالى**
 من متروك هو صفة لم يرد انما انما شتال من متروك في الانفس تكون
 ثابتة وصوت الجوارح واحد لانه جنس **قوله تعالى** النعمة على الجمع والنعمة على
 الافراد في العطف والمراو الجنس كقوله وان نعمة الله انما هو في الجملة
 حال او صفة **قوله تعالى** من شجن في موضع الحال من ضمير لا تقدر انما انما
 بالرفع على وجهين احدهما هو شتال والثاني عطف على موضع اسرار في النص
 عطف على التمام وان شئت على انما انما فعل يفسر به في موضعها وفيه التمام
قوله تعالى انما انما في موضع رفع خبر عطف **قوله تعالى** بعمدة الله حال من
 ضمير القائل ويجوز ان يتعلق بحري اي شجب بعمدة الله **قوله تعالى** ولا يولد وهو
 جان تولد بجواز ان يعطى على التراتيب كقولهم ما يولد صفة له ويجوز ان يكون مستنداً
 وان كان فيكون لانه في بيان التراتيب **قوله تعالى** ولا يولد هو

في الاماكن اذا عملها مكانة لا باقية ما بين من العاقل في جواب الشرط لا
 المعاجلة تعقيب ولا يكون اول الكلام كما ان العاقل ذلك وقد دخلت العاقل
 عليها في بعض المواضع ثابتة **قوله تعالى** وما او تسمى في موضع نصب بالمتروك
 المتدبر في علية علة الترتيب في الجنة وقيل في التراتيب في الجنة هو موضع
 من الخطاب الى العينة **قوله تعالى** الذين هم متعلق بظن انما انما في الجنة
 ذلك وقيل التقدير ما قيمته ليدفعهم **قوله تعالى** وكان مقامها خيراً كان مقدم
 ونصرت لهما ويجوز ان يكون مقاماً مستنداً وعليها انما انما ويجوز ان يكون في
 كان منير الشان ومقاماً مستنداً وعليها انما انما وخبر في موضع خبر كان
 كان **قوله تعالى** كسفاً في الجنة على انما انما كسفاً ومكوناً على هذا المعنى مخيف
 ويجوز ان يكون مستنداً اي ما كسفاً ولها في غلالة السحاب وقيل الكسف
قوله تعالى في الجنة في الجنة الاولى والاخرى اي يكون لها قيمة السحاب والارض
 والكسف والارض وان كانا من قبل نزول المطر من قبل السحاب او الارض فينتقل
 من الارض الى السماء بالاربعاء بالافراد والجمع ومن الميات على انما انما الله او
 لا يكون من النعمة والنعمة على انما انما الله او الارض والنعمة والنعمة
 وقال في الجنة في الجنة وقيل الارض وقيل السحاب لظلاله لا يظلم في جواب
 الشرط وكقوله انما انما في الجنة في الجنة بالنعمة والنعمة انما انما
 تقع بالنعمة على العطف وبالله على النعمة لانه فصل بينهما ولا نعمة في
 امرات من النعمان **قوله تعالى** والله الرقيم الجبر **قوله تعالى**
 خلق في الجنة عالان بن ايات والاعمال في الاشارة والرفع على انما انما المستند
 اي هو او هو **قوله تعالى** وهذا النصب على العطف على انما انما عطف على
 يشري او على انما انما في الجنة بغير علة على التراتيب وقيل على انما انما

فان قيل بل هو في شبه الظهور بالفضل لانه غطته على قوله عند كفى يقول ان هو في
العمل شوق الشوق **بسم الله الرحمن الرحيم** **قوله تعالى ان يكون**
 مبتدأ ونزيل خبره والتعريف بقوله المنزل وهو المفعول في قوله المفعول فعلى هذا
 لا ريب فيه حال من الكتاب والعامل في نزيل ومن رتب متعلق بنزيل الباء ويجوز
 ان يكون حال من المفعول في فيه والعامل فيها الظرف لا ريب فينا معنى يجوز
 ان يكون نزيل مبتدأ ولا ريب فيه الخبر ومن رتب حال كما تقدم ولا يجوز ان يكون
 متعلق بنزيل لان المصنف قد خبر عنه ويجوز ان يكون الخبر من رتب ولا ريب
 حال من الكتاب وان يكون نزيل خبر **قوله تعالى** ام يقولون واما فها سقطه
 اقبل يقولون وما قالوا انهم والكلام صفة النعم **قوله** انما يتعدون يجوز ان يكون
 خبر لانه لا يربط بغيره **قوله تعالى** الذي احسن عجز ان يكون خبر مبتدأ
 محذوف او هو الذي احسن عجز او العجز مبتدأ والخبر صفة والذي خبره وخلفه
 يكون اللام بدل من كل بال الاشتغال الى احسن على كل شيء ويجوز ان يكون متعلقا
 بوجه كل عجزا او احسن فيكون من ان عجز مبتدأ وكل شيء ويقرأ بفتح اللام على انه
 فعل تام على ان عجزه ليس على اولي **قوله** انما ضلانا بالشر او اي ضلانا
 ضلانا والشر او اي ضلانا من قولك من الضل والضالين والعامل في الضل الضال الذي
 في اولها انما او اي ضلانا انما لا يعمل فيه حديد لان ما بعد لا لا يعمل فيما
 قبلها ولو لم يكن من نوعه العجز والمفعول محذوف اي ولو لم يكن العجز في الخبر
 في ضمن المبتدأ فاذا ضلانا وادبنا المستقبلي وقد ذكرنا مثل ذلك في البقرة و
 التقدير يقولون ربنا وتوضع المحذوف حال والعامل فيها انما يكون **قوله**
 قد فرغنا من عبادك اي قد فرغنا العباد عجز ان يكون مفعول وقد فرغنا من هذا
 العباد **قوله** يخافون ربهم من فوقهم والحال وهو ما وقع ذكره في

في الاخر **قوله** انما اخفى عجز ان يكون ما استغنى عنها وتوضع ما وقع بالابتداء
 واخفى ما عجز عن على قوله من فاعى الياء على قوله من كتمانها وجعل اخفى مقارنا يكون
 تاف في موضع نصب باخفى ويجوز ان يكون تابعي الذي منصوبة بتعلم وتزويج في
 الوجهين حال من الضميمة اخفى قبل الاستغناء راي جوزا **قوله** لا يشكرك
 شيئا انت لا موضع له وهو مفعول ما تقدم من التقدير ولا قد ذكر في العجز ان
قوله الذي يكفر به هو صفة للعذاب في موضع نصب ويجوز ان يكون صفة
 للشار او كونه على كتمانها او الحق **قوله** انما يكون الهادى غير
 باسم الله انما من قوله موسى الله فالصنف يضاف الى المفعول وان يكون ضمير
 مفعول فيكون مضافا الى الفاعل فيقبل يرجع الى الخاب كما قال وانك لسلك السبيل
 وجعل من الفاعل اي من موسى ليلا المخرج لما بالشد طرف والعامل فيه مفعلا
 بهم او يصدقون وبالفقير وكثير اللام على انها منصوبة كراهكها قد ذكر في
 طه **قوله** انما يكون **قوله** انما يكون الرحمن الرحيم **قوله** انما
 بما تقولون انما جاء بالجمع لانه مفعول انتع انشوا متعاليك يقرأ بالياء على التثنية
قوله الذين خرجوا من الدار الى الدار والاشياء التي او يجوز ان يكونا للجنس
 ويجوز ان يكونا للجنس وعلى ما ياء وظاهره ان قد ذكرنا في البقرة **قوله** انما
 ابرءناكم من ذنوبكم ولان الله يفعل ما يريد فاعوانكم بالرفع اي فاعوانكم
 بالنصب اي فاعوانكم فاعوانكم ولكن ما تعبدت ما في موضع من متعلقا على الاول
 ويجوز ان يكون في موضع رفع على الابتداء والخبر محذوف اي فاعوانكم
 وانما جاء بها هم مثل انما بهم **قوله** نعمهم عجز ان يكون مبتدأ وان يكون مبتدأ
 في جواب الله تعالى باؤوا وافعل بمثل انما جاء بها خبر ويجوز ان يكون حال من
 فيه مفعول اول ولا يكون ما لا ينون في موضع الحال وهو ما وقع ذكره في

[illegible]

149

بين اذواج في موضع نصب كما لا يشك في موضع رفع على البدل ويجوز
ان يكون في موضع نصب بلا واسطه وجوز ان يكون في موضع نصب
لما ان يرفع لكم في موضع الحال لا يدخلوا الا ما دونكم في موضع
يؤذن لان معناها تدعوا وادعوا بالنصب على الحال من العاقل فتدعوا او من
المجرور في لكم ويقربا بالجر على الصفة للقطاع وهذا عند الجبرين خطأ لأنه يري
المعنى ما هو له فيجب ان يبرز غير العاقل فيكون غير ناجزين اشرف الله ولا
شأنين هو مخطوف على الطرفين **قوله تعالى** يدين هو مثل قوله قل العباد يدين
يقول الله في ابراهيم **قوله تعالى** ثلثون هو ما في قوله تعالى ثلثون
ولا يجوز ان يكون ما لا ما بعد ان كان شرط وما بعد الشرط لا يعمل فما قبله
قوله تعالى سنة الله هو مشهور على المصنف في سنة الله سنة يوم قبل
يجوز ان يكون على الاصح ان وليه او يقولون ويقولون على الوجهين
عالمين الوجهين لان المراد اجتماعهما ويعتقد ان يكون ما لا في امر ولا في
اليه ويقربا بقل يعني التعبد وجوزته بالنصب **قوله تعالى** ليعبدوا الله
يتعلق بجملتها **اعراب شعرك** **قوله تعالى** هو الله الرحمن الرحيم **قوله تعالى**
في اية من آياته ان يكون عاقل العاقل فيه التوهم القرب وان يكون ما لا في الحسنة
والعاقل فيه المثلث **قوله تعالى** يعلم هو شأنه وقيل هو حال وكذا **قوله تعالى** عاقل
الغيب يقربا بالرفع أي هو عالم بجوزان يكون بعد ذلك والجزء لا يعرف والجزء
صفة لرب أو بعد **قوله تعالى** ولا تمزجوا بين العاقلين وبالرفع فاعلم على شدة
قوله تعالى الجزى يتعلق بفتح لا يقرب وكذا قال بعض النحويين **قوله تعالى**
منه رجزا لم يقربا بالجر صفة لجزى والرفع صفة ليعذب والجزى مطلق القرب **قوله**
ويرى هو مخطوف على الجزى ويجوز ان يكون مستغنى عن الذي بعده فيقول الله

المختار

والتقدير

اذن يجوز ان يتعلق السلام بالجماعة لانك تقول شفعت له وان يتعلق بغير
فزع بالتقدير على ما لم يتم فاعله والقيام مقام الفاعل من قولهم والمغني ازيل عن
قلوبهم وقيل المشدائد الفعل ضمير عليه السلام اي على الخوف وقيل بالفتح
على التسمية اي فزع الله اي كشف عنها وقيل فزع اي اخرج وقيل شاذ اي ارفع اي
تفرق **والله اعلم** او اياكم معطوف على السين وانما الخبر محجب ان يكون تكررا
لقولك اني قد اقول غير ما امر بالتقدير لان زيدا قايما واختلوا في الخبر المذكور فقال
بعضهم هو الاول وقال بعضهم الثاني فلو كانا فيكون الفعلان خبرا لاول واو
مذلل معطوف عليهما وغير المعطوف محذوف لانه المذكور عليه وهكذا امر
والسلام على النبي صلى الله عليه واله وسلم لان المعنى انما على هذين من غير شك وانتم على سبيل
بغير شك وانتم على سبيل في اللغة على ان يكون في نظار لغير خبره الكاذب
بشيء **وقيل** انك الله تعالى من المعقول فاشدنا والحمد لله رب العالمين
والناس من خلق الله تعالى والحمد لله رب العالمين انما الناس من الكفر والعاصي وقيل هو
كل من اختلف من الله في شيء عند الامم من ان لا صاحب الحال يجوز وتبينه
هنا من عند الله تعالى ان الامم على هذا يكون بمعنى ان اذ المعنى انما الناس
وجوز ان يكون الخبر من اجل الناس **والله اعلم** معناه يوم هو صمد خالص
الى القرون والحمد لله ومنه يجوز ان شود على المعاد وعلى الزمان وعلى ايضا الساعات
اجزاء **والله اعلم** بل الله تعالى لا يشا ولا يرد ولا يغير ولا يمتنع ولا يفتقر
والنعمان بل مدنا كروا الليل والنهار علينا وقيل انك الله انما بالنسب
على تقدير كروا هذا **والله اعلم** زان في تقدير على المعنى اي بكم وفي الامم ان
يجوز ان يكون في موضع نصب استثناء مفعلا وان يكون استثناء شئ المعنى
في بكم وان يكون من قولنا لا ابتداء وبما بعد الخبر **والله اعلم** وبما انتم من في

ويستعمل

فمن عذره وما وجب ان الله ما شطبه في موضع نصب والحمد لله رب العالمين
ومن شئ من الناس **والله اعلم** في موضع رفع بالابتداء وبما بعد الفاعل
مؤكدة مبتدأ مؤان كقول في موضع نصب يعبدون خبر كان وفيه دلالة
على جواز تقدير خبره ان يلمنا لان المعقول الخبر بغيره **والله اعلم** ان يقولوا هو
في موضع خبر بلا من والحمد لله او دفع على تقديره ان تقولوا او نصب على تقدير
اعني وتبينه واستغفوف على تقولوا وبما يصاحبكم في بين يديهم وتبينه
او يجوز ان يكون نداء وجوز ان يكون لكم حصة لغير فيكون بين يديهم
او بلا من الخبر في الجاز وبه **والله اعلم** علام الغيوب الزرع على خبر
مبتدأ محذوف او خبر بان لان اوله من الخبرية نقول او دفع على الجمع
وبالنسب حصة لاسم ان او على اسم اعني **والله اعلم** ولا توت اي لا توت
لهما النواش بغير خبر من ناس يوت اذ انا اول والمغني من ان لهم ساول
السلامة ويقره بالحق من اجل جمع الواو وهي اسلمت لانه ناسية
اذ اختلفت **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم** **والله اعلم**
والله اعلم فاعلم السموات والارض حصة لانه للمعقول خبر فاشدنا على الامم
وتكذلك في الخبر المذكورين وانما في ان يكون خبر حصة على كناية الحال
وبما لا معقول لها والاولى بذلك من قول او نعت له وجوز ان يكون على
حالي فيكون رولا لا مقدرة وشئ من كناية وقلة ذكر الحكيم في
له الصفات المقدرة والحمد لله رب العالمين **والله اعلم** **والله اعلم**
بما لا شوطية في موضع نصب سفع ومن حصة بغير **والله اعلم**
من حالي غير ان يقره بالرفع وفيه وجب ان الله ما هو حصة على ان في الموضع
والحمد لله رب العالمين محذوف عدين او الاشياء والشا ان يكون فاعلا الى

[illegible]

٢٨٤
 معنى تام ومن ثم وكن فيكون فاذنك فالفعل **على** السور والصفات
 بسماحة الرحمن الجيد الوالد القدير وتوابان الملم وصفاً مضافاً
 وتلك كذا ذلك زيرا وقيل مقامه قول به ثلاث الصفات مذكورة على الموصوف
 رب السموات بملك من عبادي من مبداء مخذوف أو هو رب **السموات** من غير الكواكب
 بقراءة مضافاً وفيه وجهان أحدهما أن يكون **رب** مضافاً النوع إلى الجنس كقولك
 باب جديد فالرتبة كواكب والثاني أن يكون الرتبة مذكورة مضافاً إلى العامل وقيل
 إلى المفعول أي ربنا السماء الدنيا برسمنا الكواكب وقيل بنوعنا الأول في
 سبب الكواكب وفيه وجهان أحدهما اتصال السند بنوعنا فالمفعول والثاني
 سبب الصريح بهاء بنوع الأول والثاني على البدل وموضع الثاني المصطلح
 بأن **ربها** الكواكب أو بأن رتب الكواكب أو على تقدير الكواكب **في** قوله
 ومفعولاً أو مفعلاً ماعداً مفعلاً ومن معلق الفعل المحذوف **في** **السموات** لا يستقيمون
 جمع على المعنى كل موضع الجملة من قوله **السموات** أو نصب على الحال أو نصب على
 تعريف اليقين وعناء إلى اتصال على معنى يستقيمون ويستند فيها المعنى على
 وهو يجوز أن يكون مضافاً إلى موضع الحال أو مفعلاً له ويجوز أن يكون مفعلاً
 فإبريل فاعيد وفعلون فيه يكون مفعلاً لا لام استنداء من الجنس أي لا يستقيمون
 المأثور كقوله **السموات** ثم يستقيمون بالشعب وفي حذف كلام فذكر في أول
 البقرة وأخطئه شذره لا لا تسروا اللهم في الجنس أو للجنود منهم **في** قوله
 على حيث يقع التأويل على الخطاب جنى أصل خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل
 عن غيره والمعنى حيث عبادوه وقيل المعنى يبلغ حد ما يقول تعالى في سورة
الأنعام وأما وجه الجوز على السبب أي لا تسروا الزواجر وهو يتبين مع
 وهو في المعنى الذي وقى شأنه أن يرفع عطفاً على العبر في بلو الأماشروني

[illegible]

ملوك من فراع لان معنا ضرب ويجوز ان يكون في موضع الحال فيكون بالشديد
 اكثر مع في الياء ويقراء بفتحها ومما العاش ويقراء بفتح الياء وكسر الراء والتخفيف
 وبما فيه وقت مثل وعد وتعنى الشدة والتخفف الاسع **في الاستعارة** وما تعلمون
 في ضرورة وقيل يعنى الذى قبل كره مؤسفة وقيل السهام على التخيير اعمها
 وما مسؤوبه تعلمون وبما لا مفعول به **قوله تعالى** تاذن انى يجوز ان يكون
 تاذن الاستعارة اذما فينصب يترى اى شىء ترى بين الرى والى من توفيق العين
 وقوله المتعبدة الى المفعولين بل قولك هو على الخراج فهو على الواجب وعلى
 يرى نعمت الماء وكسر الراء وهو من الراء ايضا الا ان الفعل في الجزع فينصب الى اثنين
 فاذا اذعما والى الذى مضى فى اى شىء ويجوز ان يكون له استعارة ما هو اذعما
 الذى يكون بهتاء ومن شىء اى شىء راء او الذى جبه فلما جازى بها مضى وقيل
 نافية الملازمة ان ظهر فسلما وقال الكورنى الواو لانه ان لم يوافاه
 وما حال من **قوله تعالى** انك اولون لم يزلوا وقيل غدا **قوله تعالى** الله
 حكيم وثبت الملائكة بالغيب بكذا وسر وعلى تمام **قوله تعالى** الياسين يزل
 الى بالياء على الله وقيل الياسين سكنون الهم وكسر المخرج والمقيد الياسين وابوه
 الياسي ثم حطفت المخرج كما قال الاشعرى وسبقه فاعاد الياسين مشهور الى
 اليريس **قوله تعالى** والليل الوقف عليه **قوله تعالى** في ظلمة عظيمة
 الى يوم يحسبوه ستعاقب حيث اوقفت لمضى مضى او شأ الى يوم **قوله تعالى**
 او يردى ما يردى الى امرهم بكلمة الف او يردون وقيل بضمهم يقولون
 الف وبفتحهم يقولون وقد كانا في قوله او كصيب وفي قوله امرهم
قوله تعالى اسطقسهم فى المنع وفى الاستعارة وحذف ضمير الفاعل السفاة
 بفتح الاستعارة ويقراء بالذو وهو قد دعا وقيل كسر الميم على الظاهر والرافع

على الخواب وقيل يوم غشيت على النبي وفتت الالام لا لقاه الشاكير والاول
ذكر الابرار وام في المؤمنين منقطعة وكتاب ان هذا كتاب وبارك الله
اخرى نصر العبدى سليمان وقيل داود محمد الحفص المذبح وكذا في قصة
ايوب **الاول** اذ عمن بخوان يكون طرفا لا واد وان يكون العامل فيه نعيم
وان يكون القدير اذ كرو ليحاد جمع بخاد وقيل **الاول** حيث الحرف
اجبت لان معنى اجبت اذ لان مندر اجبت الانجاب ويجوز ان يكون
مندر كما يجوز الزيادة وقال ابو طاهر اجبت معنى طشت من اجاب الله
بروكة وجب الخير بقول الله تعالى الى المفعول وقد ذكر في مصنف الى المفعول
ايضا وقيل الى الفاعل ان يكون ربي وفاعل ثلث الشمس لم يعرفها وحسن
واكثر اب الخال يلمها وقيل ان يكون اذ كرو لا يثبات وقصد داود وروى في الخبر
ليجاد في معنى مندر في موضع الحال وقيل القدير في موضع **الاول** حقا هو مفعول
البناء وقيل هو حال من مفعول عند ان القيد وقيل سليمان ولا على ما يملك
التفسير ويجوز قال ابن الجوزي وقال في الخبر في خبر اي لينة وحيث ظهر الخبر
وقيل اجزا والاشياطين غطت على المذبح وكل بدل منهم **الاول** بن جساب قيل هو
حال من المصروف لمن اولى نفسك والمضى غير عاسب وقيل هو مفعول يعطى وما
وقيل هو حال من ان هذا عطا وما واستا لاني الخشاب معنى الكافي **الاول**
بان الله عندنا الزمان اسرار والخبر والعامل في عند خبر **الاول** منسب فيها
الى ان حقايرة المضي من عند المفعول **الاول** جنادا يعطى على المذبح والاول منارة
التي يعلو ببلده وعلو الامم اذ يحسن ابراهيم عليه السلام وتابعد معلوم
يبدنا ويجوز ان يكون جنتا في معنى المذبح يكون كالقراءة الاولى **الاول** بجالية
نقرا بالاولا في هذا كتاب الشافعية لان الشافعية قد يكون ذكر

ذكرى وفيه ذكر منصفه في اللغة مندر ايضا معنى لا يملك ولا يورث وقيل العبد
منصفه منصف الى المفعول اي اعلانهم ذكر الله وقيل العبد معنى مخلص فكيف
منافا الى الفاعل اي بان الله انت المحر ذكرى الدار وقيل العبد اسم الفاعل بقدر
خالص ذكرى الدار اي خالص من ان في كتاب بغيره وقيل بقنوين العبد فيكون ان يكون
ذكرى بكنها وان يكون في موضع نصب مفعول فالعبد وعلى اعتبار ان
يكون في موضع رفع فاعل بالعبد او على تقدير ذكرى وانما العبد ذكرى الى الله
فعل فاعله المندرج الى المفعول اي ذكره الدار والابرار وقيل على معنى طرقت اي
ذكره في الدار الدار فاعله انما مفعوله به على السعة فيل ايتار في الليلة او على
تخلف الخبر مثل ذهبت النقام **الاول** جئات عذت من حسن ناس
وبعضه حال من جئات في قول منصفه منصفه لانه في العبد وهو كما قالوا
جنته الخلد ونحوه الماوى وقال اخرون في كرم والمفعول جئات افانته فكون منصفه
وسبق وانما ارتفاع الابرار بنها جنت كما عرفت في قوله فان المذبح في الماوى
والقاف هو بدل من المضي في معناه وهو خبر الجئات والابرار خبر الجئات لانها
من الحقة وقد قول تحت الجنت وان في رواية جاورته وفعت الماوى فكانت
انوارا والملك الاول الا ان الالف واللام بدل من الماوى القادر وهو قول الكوفي
وقيل بعد **الاول** شك في هو بال من المذبح في الماوى منصفه ولا يجوز ان
يكون حال من المضي لانه قد خبر عنهم قبل الحال وقيل هو حال من المضي في جنته
قد عظم على العامل فيه **الاول** ما توعدت بالياء على القيد والغير للغير
وبالهاء والقيد وقيل قد ما توعدت والمضى هذا ما توعدت **الاول** على ان
الجملة حال من الزلف والعامل في الزلف او فقال رقا باقيا **الاول** قد اعي
الامر وهذا اسم شافعي فقال وان الطالعين وحسن بذكره وتصلوا تعامل

من انما هو المشاء المحمور على التخييف وقراءه انما هي من تشديد الدال
 وهو قد مر في القوم اذ ايقروا اي يوم الخيلان من اهاب الناصر في يوم
 قولون بذلك من اليوم الذي قبله وما لكم من الله في موضع الحال الذين
 تجادلوني فيه او جده اخرهما ان يكون خبر مستند مخدوع في هذا الذي هو
 يرجع على قوله من هو مشرف لانه في معنى الجمع والثاني ان يكون مستداه والخبر
 يطعن الله والعايد مخدوع اني على كل قلب منه كبريتهم وكذلك خبر مستند
 اي لا مراكم وما بينهما من خبر مستند والثالث ان يكون الخبر كبريتهم
 اي كبريتهم مستند والرابع ان يكون الخبر مخدوعا اي مخدوعون وعمر ذلك والحاش
 ان يكون مستندوا انما راعني على كل قلب خبر بالثبوت واستكبر
 مستند له والراعي صاحب القلب وتقره بالاضافة وايضا قد قال القلب يرا
 بها عن القلب لا يستغاب كل قلب بالاطيع وهو في المعنى كقوله من قرأ على
 قلب على شكن اشباب الشوات هو ما قبله فاطلع بالرفع عظم على
 ابلغ والتهيب على جواب الامتنان في شيء وقال قوم هو جواب لعل اذا كان في
 معنى القنى تدفع من الخلة وما اتصل بها بدل او تدفع من القوى الاول
 واخر من امور الجملة مال من القوى في قول الشاعر يعرضون عليا
 وليهم ويحان اخذها هو مستداه ويبرهنون الخبر والدان ان يكون بك من صوه
 القلاب من انما التصب بفعل غير يقتر بعرضون على ما قد ورد يصلون النار
 وخبر الله ولا موضع لعرضون على هذا وعلى الدال موضع حال وانما من الذي اقر
 اليه وعرف اذ خلوا بدار ومنه الخبر اي قال لا امرعون فقل هذا التقدير بال
 وقوت وقراءه بطريقا وكثيرا انما يقول الله لا لا مراكم وادعاهم
 يجوز ان يكون مفعولا على عرو او ان يكون التقدير واذا كبريتا مستند في موضع اسير

اسير الفاعل صيغا منصوب بفعل ذي الجوارح معنون قد بين على انما هو افعل
 عا او انما هو من ويجوز ان يكون في موضع المصدر كما كان في قوله انما هو
 ان قوله ان يقر عنهم انما هو ولا اولادهم من الله شيئا شيئا في موضع عا فلهذا
 نصيبا **قوله** لعل عرفت عا او يجوز ان يكون ملأ الى عرفت عا في يوم شيئا
 من العذاب فالفعل مخدوع وعلى قول الاغفلين يجوز ان يكون من الخطة ويجوز ان
 يكون مفعولا اي عذاب يوم كقوله وانما انما اي عذاب يوم **قوله** لا يستغ
 من ذلك من يوم يعوم **قوله** ولا المشي على ايدى **قوله** في الاغلال الخ
 زمان والمركب انما هو مستند انما هو كقوله فسوف يعلمون وقوله كوت ذلك في
 واورد في اليه على ان يردون العتبات والسلاسل في اعتبارهم بالرفع يجوز ان
 يكون مفعولا على الاغلال والخبر في اعتبارهم وان يكون مستداه والخبر مخدوع
 اي والسلاسل في اعتبارهم مخدوع لانه لا الا واليه ويستقون على عذر من
 الغير في اجاز او مستند وان يكون الخبر مخدوع والعايد مخدوع اي مخدوع
 بها وقوم بالتصب وسحب من اليتام والمفقول هنا مستند على الفعل **قوله**
 منهم من عا يجوز ان يكون منهم واقفا لانه لا يفتقر وصف به رسالا وان يكون
 مستداه وخبر او انما هو مستند ان يكون مستداه اي مستنوب تكفرون
قوله ما عند الله من العلم من عا بمعنى الدال ولا من العلم ولا يكون بماله
 من عا او من الغير في القوت **قوله** سنة الله هو مستنوب على المصدر لعل
 استعمل بهم سنة الله **قوله** من انما هو مستنوب على المصدر لعل
 من الركن على كل اول خبر لعل كتاب اي عتبات ويجوز ان يكون عا على
 انزل كتاب وان يكون مستداه لعل كتاب لعل كتاب مستداه ويجوز ان يكون
 عا ان كتاب لانه مستنوب **قوله** من انما هو مستنوب على المصدر لعل

الذي وقفاً متصفاً على مثل سدس متصفاً ويقوله بكسر اللام أو مشكلاً وقواسم فاعل ويقوله
 على أن الله فعل ما فعل فعل هذا يتناول اسم الفاعل والفعل فاما المتصفاً فلا يتناول
 به لقدمها عليه واكثر جوازاً ان يكون على اللذين أو لا منه **قوله تعالى** فاعلم انفسه هو
 خبر متصفاً ومخدوف اي فاعلم نفسه **قوله تعالى** وما تجعل ما فيه لانه عطف عليه
 ولا تضع ثم نقص النفي بالاولويات بمعنى الذي يتلوه على الساعده لم يستقم ذلك
 فاما **قوله تعالى** وما تعرج فوق ربهم خبر ان يكون بمعنى الذي لا في ان تكون ما فيه
قوله تعالى اذا نزل اليك الملك يقول الله ليعمل ما تقول في نفسه والى امر غير وفقد
 وقع النفي وما في موضع تنوع الخافه الجوفه قال ابو عامر يوقف ثم يندى فلا يسمع للنفي
 واما قوله تعالى وتلووا فاعلموا ان الله اعلم بما تعملون فاعلموا ان الله اعلم بما تعملون
 على هذا امر غير محتمل بالنفي ودعاء الخبر متصفاً الى المفعول والفاعل محتمل
 ولا يتناول هذا في جواب الشرط والفاء مخدوفه وقيل هو جواب قسم مخدوف **قوله**
تعالى انك انزلنا من السماء ماء فاعمل ما تقول في نفسه والمفعول مخدوف اي انزلنا من السماء
 انه في موضع نصب انزل على تقدير ان الله وقيل بذلك في موضع مفعول على اي امر
 تكلمت بذلك شهادة **قوله تعالى** **بسم الله الرحمن الرحيم** **قوله تعالى**
 لذلك نوحى يقوله بما سنوينا نوحى ما نوحى فاعلم والفاعل الله وما بعده نصب له والكان
 في موضع نصب سبب يوحى ويقوله على ذلك التسمية وفيه محتمل ان يكون متصفاً
 ونوحى خبر وان الله فاعلم الفعل مخدوف كانه قيل نوحى فقال الله وما بعده نصب
 ان يكون الخبر متصفاً والحكمه ثبت لله او خبر قوله ما في السموه خبر وان والكان
 ان يكون كذلك متصفاً مخدوف واليك القامه مقام الفاعل اي في ما شئت ذلك
قوله تعالى فوق خبر متصفاً مخدوف اي يوحى فوق الجنة ويقعهم فوق في المصير
 وجوز ان يكون المتصفاً منهم **قوله تعالى** والظالمون مؤبداء وما بعده خبره

ولو عس عن النصب لانه ليس في جمله بعده فعل فاعلم المناسب **قوله تعالى** انكم تجوزون
 يكون متصفاً والله عطف فان او يكمل وذي الخبر وان يكون السبب وذي خبرات
 او يكمل ويكون صفة لله ويجل له نوكات الخيرة **قوله تعالى** فاطر السموات اي فواطر و
 ان يكون خبر آخر ويقوله بالجر بكلام من السماء في عليه والفاء في خبر خبر ليعمل الفعل
 فاعلم اي عليه ويجوز ان يكون خبر لخالق الذي دل عليه تلذذكم والكاف في كنهه
 زائدة اي ليعمل شئ فاعلم خبر ليس وتوثره كنه في الله لافضل له الفاعل اذا كان
 يكون المعنى ان لا شئ ولا غير الله مثل في ذلك تافض لانه اذا كان له مثل
 مثله مثل وهو متع ان اشياء مثل الله حاله في قول مثل في الله والحمد لله ليس كونه
 كما في قوله فان اسوا مثل ما استمره وقوله كرو هذا قول بعينه **قوله تعالى** ان اقبلوا
 يجوز ان يكون بدل لغير الخافه في ومرة ما ومن الذين كل صالح وجوز ان يكون لغير
 اي فلا يكون له موضع **قوله** فعل الشاعه قرب يجوز ان يكون ذكر على معنى الرضا
 او على معنى البعث او على النسب فاعلم ان رب **قوله تعالى** وهو واع الخيرة كسبهم
 وقيل هو خبر الاستعاق **قوله تعالى** جسر الله القايده على التي مخدوف اي يجرها لا
 المؤدة استثناء شفعهم وقيل هو متصل اي لا اشأ لكم شئ الا المؤدة في القرب
 فاعلم ان الكون ما **قوله تعالى** خبر هو جواب الشرط وهو امر متروك متشافف وليس
 بين الجوزي لا يجوز ان يكون خبر شرط وشفط الوار من اللطيف لانها السالكين
 غير النصب متلا على الاطلاق **قوله تعالى** وسيحب قيل هو متعني عيب فاعلم ان
 مفعول به وقيل سبب دعا الذي في قوله في موضع رفع اي يتقاد وي
 له **قوله تعالى** اذ ايتاه العاقل شئاً اعطاهم لا يور لال ذلك نوحى في تبيين
 وهو على خبره فاعلم ان شئاً فعله العاقله بالمشيئة وهو حال فعله تعالى بقدره
قوله تعالى وما العاقله ما شئاً في موضع رفع والابتداء فيها كسب خبرية

والله اعلم بالصواب لا يخفى على من عرفت القائل من ان قوله تعالى وان
لكم لشكر كرم وعلى ما جاء من قول الشاعر من فعل الحشرات الله يشكرها ويجوز
ان يجعل ما عاين هذا المذهب معقول في نفسه متعطف **وله** في الصريح الجواب
او قال على تنفع بالخير وفي الجواب منه والعامل فيه لا يستلزم ويجوز ان يتعلق
في الجواب وما لا يلام على الوجه الاول حال اية وعلى الثاني هو حال من الغيبة في الجواب
وتسكن جواب الشبهة فيضلل من غفل عن جواب وكذلك او يفتقر ونعش
فاما قوله وعلم الذين فذلك بالشجب على تقدير ان تعلم انهم من غير الجواب
وتعلمه على المعنى ويقال الكبر على الله يسكنون فيكون ما حرك لا النقاء الساكنين
ويقال بالرفع على الاستعانة **وله** حال الصبر من محبة المنة في سنة
تستعملت **وله** فتابع الحق الذي هو سماع **وله** حال الذين يمتدحون في موضع
جزء من الذين استوا ويجوز ان يكون في موضع نصب اما اذا وقع على تقدير
ويجوز الجمع والافتقار كبره ومن افراد ذهب به الى الجنس وهو مستلزم
المتحيز والجواب اذا قيل منه من رفع به على المحذوف تقديره غفرنا له
الفعل كذا لا يغفر من عليه **وله** ومن يمتدحون شطبه ويصرف في موضع مرم
بها والجواب ان ذلك وتعدت الفاء وقيل من يمتدحون والى ما يمتدحون ان
ذلك منه **وله** ينشره فيمنع من ان يكون في موضع جزاء على الفعل الموصوف
ورفع على موضع **وله** حال فان لا شأن كقولهم ان لا تشكوا فيهم **وله**
ذكرنا واننا هنا حال والمعنى يعرف من الصنفين ان كلنا الله ان والفعل في
موضع رفع بالابتداء وما قبله الخبر او فاعل الجاء لا يمتدحون على قول النحويين
وخيا استعانة لمقطع لان الذي ليس بكلمة او من وز الجواب الجاء يتعلق
بالمحذوف تقديره او يكلمه وهذا المحذوف متعلق على وجه تقديره الا ان

له شاك

ان لا يجر اليه او يكلمه ولا يجوز ان يتعلق من يكلمه الموصوف في اللغة لان
ما قبل الاستعانة لا يعمل فيما بعده واما او يسل من نصب فتعلق على موضع
ويجوز ان يثبت اليه ملكا وقيل في موضع تراه فان يسل وقيل في موضع شب
على الحال او يرفع يسل الاستعانة وقيل من شمله كلمة لا تعلق والفرق
يضع فيه **وله** ما كنت تدبر الجملة حال من الكاف في ذلك **وله** تعالى
سراط الله فذلك من تراه فمتدح من يسل من المعنى او من الذكر **وله** تعالى
الرحمن **وله** تعالى من الرحيم **وله** تعالى الكتاب من جعل
فيما كانت الواو والفتحة من انما غيظ اليك فعلها التسعة **وله** قال الكتاب
يتعلق بقول والام لا يمنع ذلك ويجوز ان يكون على الخبر او في خبر ان يكون
من الكتاب او من ام ولا يجوز ان يكون واحد من الطرفين فيكون لان الخبر قد لا
يكون على الخبر الام ولكن يجوز ان يكون كل واحد منهما مستلزم للآخر كما لا
يتعدى فما مستد من معنى خبره لا لا يتعطف به في موضع ويجوز ان يكون لا يرفي
بقيم الشارة والافعال ان يكون لغة وان يقع الخبر على كذا وكذا
وما تقدم هذا على الجواب ذكره بارتداد او تلك التبعة وقيل مستد في موضع
الاعمال الشاعرية على كذا وكذا **وله** وفيه من ذلك اسم كان وجبها
ويجوز ان يكون في على اسمها كمن يرفع على المعنى ويؤيد بذلك السند وتطرت
بالرفع على التثنية كما وجب من موضع خبره هو كذا في موضع نصب على الحال من
اسم الظاهر من الضمير شدة **وله** كذا من موضع نصب تقديره العمل
من يشاء **وله** تعالى وفيه من شاربوا قولا في انضمام مع قوله
فان قلت المضان اليه لا يعمل فيه قوله قبل الا في عملان في ما معنى الشجب
فكانه قال وهو لا من في انضمام وشله مستلزم الكتاب انما في غير شارب

وقيل المصعب بفعل يصير متارب تكلأ في الآية **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
وهو مشتق من تكلأ قال في التفسير المذكور براه بفتح الباء وضم التاء وفتح
مصدرة فمصدر تصير المفاعل بمعنى يرى وفقد يرى **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
أخر من آخذ من التفسير **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** وقيل التفسير على رجل من رجلين من القرين
وقيل كان الرجل يسكن مكة والكاف وتفسيره إليهما فقار كأنه من أهلها **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
لأنهم هو بكه بالعادة الحجازية يوت من كسر السين والسقف وأخذ من معنى الجمع متقفا
بالجمع جمع مثل رعين **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** جانا على الألف لنداء الفاعل من على الشفة
وقال في الرحمة **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** وشطاطة والمجرى في لاركو الشرف والمجرى فعلت
مثل المعمرين **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** وكان يصعبكم في الشوارع فجاءوا بفتحها التكم وباعيت في
الكلب فمعكم تاسم في التمداد فالشأن أن يكون خبر التكم المدلول عليه بقوله يا
ليت حتى أتى إليكم على الساعد فعل هذا فيكون التكم معنى لكم فانا إذ ه
تسكروا منكم لا تظفوا رطلين ومن يصعبكم في اليوم المذكور ليس غاش فقال إن
حتى في سائر الجبال است فيها شوكا فمن استعمل منه أن الدنيا والآخرة وهما
شوا في حكم الله وحله فيصير في الدنيا من الموت حتى كأنها استعملت في اليوم
تأين وقال في خبر الكلام خبر على المعنى والمعنى أن شوكا في الدنيا ومن يكون
يوم القيامة وكان الله في الدنيا يصعبكم في شوكا ومن يصعبكم في شوكا
وقال في التفسير بعد ذلك ثم صحت المصنف التكم بر وقيل في المعنى أن
لأن التكم وقيل أنكم في العذاب كمن التكم على التفسيرات وهذا على أن الفاعل
المعنى ومن على هذا أن يكون الفاعل التكم أو صكروا على عينه ظلم ويكون
الفاعل المصنف من اللفظ هو الفاعل كذا في التفسير الفاعل **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
لأنه يطلع في اللفظ لا في المعنى فمعناها هي في المعنى متشابهة معادلة إلى المعنى

المعنى الأخير منه أم لا وأما خبره فأخوة جمع خوار وأما السورة جمع سورة **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
السورة جمع الجمع وأصله أساور فجمع الساور من أساور الماء وأما أساورا فجمع
في معنى الجمع مثل الناس والزهد وأما أساورا فجمع في معنى الجمع مثل أساورا فجمع
سائر مثل أساورا وصبر أو جمع خليف مثل غيف ورغف خاتنا أساورا فجمع
السين وجمع اللام فجمع ليد من العترة فجمع غيبقا وقيل جمع سائر مثل
عرفه وعرف **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** مثله هو تقول ثاب لضرب أو يعمل مثله وقيل هو قال
لأن ذكر مثله ويصنف في ضم الصاد فيغضون ويكسر هاء لغة فيه وقيل التكم
معنى بعضي **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** جانا على الألف لنداء الفاعل من على الشفة
وهو **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** الا أن تأتيتهم هو بكه والشاكلة بذكر الاستدلال **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
عليهم تقدير الكلام يظنون فيظنون عليهم لغة المعنى **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
هو قال وخبر أي ولا تظنوا أنكم في الدنيا **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** قال الكبر والفتن
الفتن خبر **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** ان كان الزعم وقيل ان يظنوا في الدنيا أن علم ذلك في الدنيا
أول من يظن ذلك وقيل ان يظن ذلك في الدنيا أن علم ذلك في الدنيا **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
وهو **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** وهو الفاعل في الشراء إلى سائر الله الذي لا يحصى في الآخرة والقرين
وهو المعنى في الدنيا والشاكلة في الدنيا لا يحصى في الآخرة **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
يظن الله في الدنيا والشاكلة في الدنيا لا يحصى في الآخرة **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر**
القرين الذي يظن ذلك أي زعمت الهاء الظرف كان يظن في الفتن
خبر ليرجع على الفتن وأما ذلك الله شدة ما على منعت لأن القرين على أنيات
الأمية لا يكون في السموات والأرض وكان يظن في الدنيا لا يحصى في الآخرة
وفي الآخرة أنه لأنه منعون على ما قبله وإذا الله يظن في الدنيا لا يحصى في الآخرة
وكان المعنى أن في الآخرة الله **وهو** **تكلأ** **فعل** **لأن** **اللفظ** **الأخر** وقيل الله بالضم وقيل الله بالفتح

عاين فيها اذن ويقره بالثاء الى الشجر والكان في موضع نصب اي هذا العلى
 الحكيم واعتلوه بكسر الهمزة ونحتها لغتان **قوله تعالى** ذق انك بقرا بالكسر
 على الاحتياط وهو استظهار به وقيل انت الغنى الكريم عند قولك وقرا
 بالغنى ذق عذاب انك انت وقيل بالفتح والغنى المذكور في الاخرى وفيما
 ذكره يحكي الجاهل وانما يفسون فيقول ان يكون غير ان فيعلق به فوات
 يكون عالا من الصبر في الجاهل وان يحكي عالا من الصبر في الجاهل وان يكون
 شاكرا وكذا ذلك في ذلك او لا كذلك ويعرف حال من الفاعل في
 تدبره ولا يدقون حال الغنى وحال من الصبر فيكون او من الصبر في انين
 او حال الغنى بعد انين او من الصبر في انين **قوله تعالى** الا التوبة الاولى قد مضت
 فمضت من توبة التوبة وقيل هو متصل لان التوبة في التوبة في
 الجنة لغاية ما يعطاه سبحانه او ما يقبضه من ثمرها وقيل لا معنى وقيل
 معنى وقيل لا معنى له في ذلك **قوله تعالى** **سورة الاحزاب**
سورة الاحزاب **قوله تعالى** آيات لقوم يوقنون بقرا بكسر
 الهمزة وفيه وجان لغتان ان تفسر بآيات الله ان لا ولي لها آيات
 آيات معنوية على آيات الاولي لا يعيد من العطف على آيات الله ان يكون
 كذا آيات آيات الله كذا لا يعيد من العطف على آيات الله ان يكون
 ان يكون كذا ويكون وجوب وجوب آيات الله كذا لا يعيد من العطف
 ذكره وقيل بالرفع على التفسير في قوله تعالى ومن شانه وقيل في الرفع
 على التفسير في قوله تعالى ومن شانه وقيل في الرفع
 وآيات بالكسر والرفع على التفسير في قوله تعالى ومن شانه وقيل في الرفع
 في وآيات في قوله تعالى ومن شانه وقيل في الرفع

٢٨٧
قوله تعالى يلوها فاذكرا اعرابه وقوله تعالى تلوها عليك والحق وانك لم تر المؤمنين
قوله تعالى تنفع موفى موضع الجرح على الصفة او حال من الصبر في الجاهل وان يكون
 كذا كان له في ثمة ما حال **قوله تعالى** ولا ما اتخذوا مودة طوف على كسبوا وما بها
 يعنى اللغا ومضد مده ومن غير الهم قد ذكر في سائر **قوله تعالى** حيا كانه يجوز ان يكون
 سلفا اسخرا وان يكون لغا يجمع ويقر منه بالنسب الى الاستبان ومن
 على كثر منه ويقر منه بالرفع والاضافة على الله على جرحه وعلى كثره في ذلك
قوله تعالى قل الذين اسوا بعدوا فاذكرا شله في الزهيد **قوله تعالى** ليرى بقره
 بالياء والنون مع تسوية الفاعل وهو الماهر وقيل على ذلك التسوية ونسب
 قوله وفيه وجان لغتان ان يكون الفاعل المقدر لغيره كقوله تعالى ان يكون
 به في الاصل كقولك جرحك الله خيرا واقامة المفعول الثاني مقام الفاعل في
 ما الثاني ان يكون الفاعل مقام الفاعل المقدر لغيره كقوله تعالى
 سواء حياهم ومما هم بقراء سواء بالرفع فها هم يتدأ ومما هم مخطوف عليه
 وسواء غير مقدم ويقر سواء بالنسب وفيه وجان لغتان ان يكون
 في الكاف ويجعلهم مثل المؤمنين في هذه الحالة الثاني ان يكون معنوية ثانيا
 لغت والكان حال من قوله استواء فيهم ومما هم في هذه الحالة الثانية
 فيهم ومما هم في قوله تعالى لا يعيد من العطف على آيات الله ان يكون
 ما هم بالنسب ان فيهم فيهم ومما هم في قوله تعالى لا يعيد من العطف
 مرقا فانما الصبر المضاف اليه فيهم الى القليلين ويجوز ان يرجع الى الكفا
 لان حياهم كذا هم ولهذا في الكفا فيهم ومما هم في قوله تعالى لا يعيد من العطف
 بين الله اي من بعد خلاص اليه **قوله تعالى** وتبين من بعد من بعد
قوله تعالى كل امة بشدة وتبين من بعد من بعد **قوله تعالى**

فما أشكل شأنه أو وصفه لكل الأمانة **قوله** تعالى من جود أن يكون
من الكتاب أو غير الكتاب **قوله** والشاعة لا يثبت فيها ويقربها بالرفع على
الابتداء وما بعده الخبر وقيل هو معطوف على موضع أن وما عملت فيه
ويقول بالنسب عطفًا على اسمان **قوله** لا أنظر بقدره أن نحن لأنظر
فما لا يجوز له ولا هذا التقدير لأن المعنى أنظر لأنظر وقيل هو مع
لأن فظن قد يكون بمعنى العلم والشك فاستثنى الشك أي ما لنا اعتقاد
أو الشك **قوله** في السموات جود أن يكون عالمًا أكبر من الأرض
والعالم لا يستقر إلا أن يكون شرقًا والغاسل فيه الطرف الأول والكبرياء
لا لها معنى العظمة **قوله** **الحمد لله** رب العالمين الرحمن الرحيم **قوله** تعالى
من قبل هذا في موضع آخر في كتاب من قبل من هذا أو أنار بالالف أي فيه
والرفع بفتح الشاء وسكونها أي ما يرى من روى **قوله** من يستحق له من
في موضع نسب يدعو في موضع موصوفه أو معنى الذي **قوله** ما كنت
بذلك أي لا أرى أن يكون أي من يدع ويؤمن أن يكون وصفًا أي ما كنت أول
من ادعى إلى شأه ويقرب القائل وهو جمع بدعة أي ذابح **قوله** وكفرتم
أي قد كفرتم بغيره يكون فالأول جواب الشرط في ذوق تقدير السمع
ظالمين عن أن يكون الواو عطفًا على فعل الشرط **قوله** **قوله** فإذ لم يبق في العالم
فأذعنوا فلهذا صعدوا من هذا **قوله** **قوله** أي ما ورتبة ما لا من كتاب
لنا ما هو حال من الضمير في مصدق أو حال من كتاب لأنه قد وصف وجود أن
يكون مقبول مصدق أي هذا الكتاب يصديق لسان محمد صلى الله عليه وسلم
والحق معطوف على موضع المصدق **قوله** **قوله** فلا تخوف من غلب الفاء في جود
ما في الدنيا من الأيمان ويقاب معنى الابتداء خلاف لئلا ولعل والذين في حال

حال من أصحاب الجنة وجرأ مقصد فعل أي عليه السلام أي جودًا أو نحو
في موضع الحال **قوله** **قوله** حسنا هو متفعل ثان لوصي والمعنى الرضاء
حسنا وقيل التقدير هو فيه ذات حسن ويقرب حسنا بفتح تن أي حسنا حسنا
أو الرضاء فعلًا حسنا ويقرب حسنا أي الرضاء حسنا وكذا حال أي حاله
وجملة أو مقصد جملة وفعله ملشون وأن جود متفعل بلع تام أو غير ذلك
ووجهه هنا ظرف أي يعمل المصالح فيهم **قوله** **قوله** في أصحاب الجنة أي ظهر
في مقامهم فيكون في موضع رفع ووجه الصدق مقصد وعدو وقوله الكلام
عليه لأن ذلك كد جحان والكاتبين اتعدا بن بكسر اللون الأول وقرئ
يقولون أي لغة شاذة في فتح ثوب لا شذو حيث هنا شيا لا كثر الكثر
لأن أخرج أي أي وقيل لا يحتاج إلى التاء وقد من ظنين ومما استعيا حال
متفعل يستعان بالله في معنى سبلان وفيك تحذر لرب عطفًا على قوله
لو قول هو متفعل به أي الزمك الله وذلك وفي أم أي عذركم في الدنيا
قلت **قوله** **قوله** وليؤمهم ما يعطونهم اللام يمدون أي يؤمهم أي يعطونهم
أي جود أعطاهم ما زادوا عليهم **قوله** **قوله** ويؤمهم أي ذكره أو يؤمهم
المتقدير ويؤمهم من الذين كفروا على النار يقال لهم أو يمدون فيكون مراد
المتدرون يستقبل أو يمدونهم الأمانة في تقدير الأمانة أي يستقبل أو يمدون
وهو متفعل العارض ونمطوا أي صعدوا أي ما فهو كونه أي ما وفي الكلام حذف
أي ليس كانت من طوعوا استعماله به ويؤم خبر شاذ حذف أو مخرج أو
بذلك منكم وتدرست للربح ولا يؤم ما لا يؤم على الخراب وتبينه الفاعل
وتسكينهم بالرفع وهو الفاعل مقام الفاعل ويقرب بالياء على ترك التسمية
هو صيغ **قوله** **قوله** في ما كان مكافئًا بمعنى الذي وكفره موصوفه وإن

هو المتروك به والاولى من شدة حره ان يوقظ ان قلبه الواو ياء وادع
خفت بقل شدة حره وقيل هو قتلان قلبت الواو ياء وان مكنت وانفتح ما
قبلها **وقوله** فقل ان قلبه وقطبة الاربع على نزل والبرق قطبة على جيم وقيل
البرق وقيل البرق حقيقة البرق والقطر صفة لربك وقيل البرق **سورة**
سورة الحديد بسم الله الرحمن الرحيم **وقوله** تعالى يحيى نورا ان يكون حاله
من الله يحيى نورا والعاقل لا يشكره وان يكون شاكرا **وقوله** والاولى من شدة حره
الجملة حال من الضمير في قوله وقيل بالفتح الى الله والاولى من شدة حره
من انفتح في الكلام نطق بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
قيل **وقوله** تعالى ولا تعطوا الكافرين شيئا وقيل بغيره وقيل بغيره
فقررت ليدانعه وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
أي بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
القديم وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
وقوله تعالى يوم يقول من لا اله الا الله وقيل بغيره وقيل بغيره
أذكر الله وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
أرجعوا الى ربكم وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
في بيوتهم وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
ياد ويحكم قالوا من الله وقيل بغيره وقيل بغيره
بكم وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
لقد صدقوا ما وعدهم وقيل بغيره وقيل بغيره
لما اهل **وقوله** تعالى واوحى الله فيه ونجاهما هو من غير شدة حره
وقوله تعالى وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره

عشاه

تتبعه أو
بما جاءه

تتبعه عليه ولا تالفت واللام بمعنى التي وان الفير شدة حره
لقد انجاء والبرق وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
أجلهم **وقوله** تعالى وقيل بغيره وقيل بغيره
وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
الحق وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
في موضع نصب من فتح ما فتحه وان ثبت لها هذه الصفات
التي ان يكون في موضع فتح ما فتحه وان ثبت لها هذه الصفات
في موضع نصب من فتح ما فتحه وان ثبت لها هذه الصفات
أو الموضع وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
لا يكون واللام عليها الثانية **وقوله** تعالى وقيل بغيره
وقوله تعالى فبما نزلنا من القرآن وقيل بغيره
وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
لقد انجاء وقيل بغيره وقيل بغيره
أجلهم **وقوله** تعالى وقيل بغيره
وقيل بغيره وقيل بغيره وقيل بغيره
بسم الله الرحمن الرحيم **وقوله** تعالى
يكون ما لا **وقوله** تعالى وقيل بغيره
أي لا تذكر **وقوله** تعالى وقيل بغيره

تتبعه

تتبعه

[illegible]

10

[illegible]

التي تكون مبتدأ والملائكة مفعول عليه وظهور الجمع وهو واحد في
شأنه يجمع أي له أو تسلات تحت أمره بعد من الصفات كذلك فاما
الاول في قوله وانك اذا فلا بد منها لان المعنى يقتضيه نيات وبعض ارباب
قوله تعالى في هذا الفعل عنه لانه فلو كان مقتضى
الاول في صيغة في الخارج لكان في ما يقتضيه وكثرة الاشياء على
المصارع **قوله تعالى** لا يحسن هو في موضع رفع على التثنية **قوله تعالى** توبة
تقربا بقرينة قوله في قوله مستند في قوله فاعل اي حجة على الجواز
بقرينة قوله مستند لا غير المستند **قوله تعالى** يقولون يجوز ان يكون حالا
فان يكون مستان **قوله تعالى** اربعة نوح وابراهيم وعيسى على اشارة
نوح وقدره في قوله فاعل اي حجة على الجواز **قوله تعالى** قال القائل
ان الله ليس بغيره ان يكون في الاصل ان يكون في البيت **قوله تعالى**
ومن يراه اذكر من امره من الله ومن يراه اذكر من امره **قوله تعالى** في قوله
بقرينة قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
طوبى واذكر من الآيات في قوله **قوله تعالى** في قوله
مستند بقرينة قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
عذاب الذي في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
الشجرة **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
من خلق من خلق **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
فان لا تغافل عن قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
على الاشياء **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
لان من بين ذلك الاشياء **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله

سافات لا لا وهو مفعول لما وان يكون مفعول لا لا وان كان لا لا
في قوله ويقض من مفعول على اسم الفاعل عملا على المعنى في قوله
اي صفات واجبات وما يتكهن الا الرحمن جواز ان يكون مستان **قوله تعالى**
الذين القمير في يقض من مفعول يقض من مفعول **قوله تعالى**
ان من من من ماء وهذا خبر مفعول يقض من مفعول **قوله تعالى**
تحت لجد مفعول على اللفظ ونوع على المعنى **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
الذين جبر من جبر من الله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
ان جعلها العامة وفيه تبعد في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
بالعلم والحق على قول وقيل الرأفة **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
بندها **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
القوان وقد ذكر **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
لان وان في ان المعنى في مستند من المعنى والمقصود في ان المعنى
اي مجموع والثالث في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
على الشرط ويقض على انما صيغة خبر الشرط **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
ان ان كان مثال يكون اذا جعلت مقدره في التقدير لان كان مثال
في كونه يعمل في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
مال من القابل في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله
لا يشترط وان يكون حالا **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله **قوله تعالى** في قوله

[illegible]

٢٠٩
بالحجة الاسمية كقولهم انهم لم يتركوا **وهو تعالى** فاذن ان
بالجملة فاذن ان حال العلم واما من طرف الوجود فما يستقبل واما
تفسير لغير **وهو تعالى** الى ذلك فهو من المشقة ويؤيد منسوب بفعل
عليه المشقة لا يعمل فيه المشقة لانه متقدم على الاستقبال فلهذا
المرجع **وهو تعالى** من الاضاح مؤيداً وبصورة جبره على استقامة الجبر
وفي الثاني وجهاً آخر من جهة العلم المتألف او يصور على نفسه والاشارة
على المعنى اي صيغة تصير على نفسه وضرباً للبيان مما ذكره في
الاشارة قبل بغيره هنا متقدم والقدرة بصيرة ولا يصح ذلك الا على الشخص
وهو تعالى وجن هو متقدم وتاخر عن غيره وبما لا يتركه هنا بالاشارة
ليصوب القابض ويؤيد من طرف العلم وبما لا يتركه هنا بالاشارة
ثم وجن وتاخر متقدم واما الى متعلقه اي العلم المتألف وكان بعض حجة
المتعلقة الى هنا السمتى المتقدمة اي نفس بفسطه زهاه الى ان العلم
وهو تعالى اذا بلغت الغاية في العلم اذا علمت ان ذلك هو شق المساق
اذا بلغت المقوم وضعت الى العلم والاشارة الى العلم
بفعله اذا لم يكن في الكلام برفق وتاخر عن غيره وبما لا يتركه هنا بالاشارة
وقيل من الغيبة الى ان علمه بفسطه الزهاه ثم تاركه الدرك **وهو تعالى** فلا
سدت لا يعني ما هو متعلق به وجن ان علمه بفسطه الزهاه بفسطه الزهاه
بفسطه الزهاه في شق كبير والاشارة الى العلم بفسطه الزهاه بفسطه الزهاه
وهو تعالى اولاً ذلك وتاخر في العلم بفسطه الزهاه بفسطه الزهاه
لا للتأنيث والاشارة الى العلم بفسطه الزهاه بفسطه الزهاه
عليه وما على ان يرد في التواضع والاشارة بالتأنيث بفسطه الزهاه بفسطه الزهاه

المع من جميع ذلك اذا طفت في الاماكن جالس الحرس او من سرك كان الضيق
بالنفس حدهما فاذا لم تعال لا تكلم زيدا او عمرا فالغدير لا تكلم احدتهما
فانهما ككلمة كان احدهما فيكون ممنوعا منه فكذلك في الآية وتكون
الفتى الى تقديم لا تطلع بينهم انما تكون **وقال** الا ان يشاء الله اى
الوقت يشاء الله او لا يشاء الله والى ان ينصوب بفعل فتكون بغيره
وتدرب الظلمين فيفسد العمل فيكون ان القنب احسن لان العنود
لا تفسد في العمل وفي الزرع على البركة **الاول** **سورة المائدة**
سورة المائدة **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة**
والا ان يشاء الله لا يفسد في العمل على اى شاة بغير الزرع او يفسد
الزراة المارة بغيره فيكون الغدير العرف او يعرف ويحذف ما هو موصوف
وبه لا يفسد في الزرع ولا يفسد في الزرع انما هو موصوف فيكون
والا ان يشاء الله لا يفسد في العمل على اى شاة بغير الزرع او يفسد
الزراة المارة بغيره فيكون الغدير العرف او يعرف ويحذف ما هو موصوف
وبه لا يفسد في الزرع ولا يفسد في الزرع انما هو موصوف فيكون
وقال **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة**
والا ان يشاء الله لا يفسد في العمل على اى شاة بغير الزرع او يفسد
الزراة المارة بغيره فيكون الغدير العرف او يعرف ويحذف ما هو موصوف
وبه لا يفسد في الزرع ولا يفسد في الزرع انما هو موصوف فيكون
وقال **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة**
والا ان يشاء الله لا يفسد في العمل على اى شاة بغير الزرع او يفسد
الزراة المارة بغيره فيكون الغدير العرف او يعرف ويحذف ما هو موصوف
وبه لا يفسد في الزرع ولا يفسد في الزرع انما هو موصوف فيكون

الفتى

الاول هو سدا وهو يبدى نعت له او يبدى له ولا يكلم من الغدير
تبعهم الجهور على الزرع او يبدى نعتهم وليس يطلوب لان العطف ليس
ان يكون المعنى اياك كما ان الذين ثوابها من الغدير في الحلاله قد
ليس كذلك لان اهلها لا يخرجون لزمع فغيره في انما كان الغدير
وفيه وجهان احدهما هو على التحريف لعل الغدير انما هو الغدير
اشتمالها من الذين في الوعد لاهلاله او ان الذين الذين الذين
المقدور في منع اهلها من العمل في الزرع او يبدى نعتهم
القانونية ولا يفسد في العمل المقدور وهو من عند الغدير في العمل
يدعى الكبر فيشيد لاهلاله او يبدى نعتهم في العمل او يبدى نعتهم
عن **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة**
والغدير في ان كذا في منع والاشارة في حلاله او يبدى نعتهم
والا ان يشاء الله لا يفسد في العمل على اى شاة بغير الزرع او يفسد
الزراة المارة بغيره فيكون الغدير العرف او يعرف ويحذف ما هو موصوف
وبه لا يفسد في الزرع ولا يفسد في الزرع انما هو موصوف فيكون
وقال **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة**
والا ان يشاء الله لا يفسد في العمل على اى شاة بغير الزرع او يفسد
الزراة المارة بغيره فيكون الغدير العرف او يعرف ويحذف ما هو موصوف
وبه لا يفسد في الزرع ولا يفسد في الزرع انما هو موصوف فيكون
وقال **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة** **سورة المائدة**
والا ان يشاء الله لا يفسد في العمل على اى شاة بغير الزرع او يفسد
الزراة المارة بغيره فيكون الغدير العرف او يعرف ويحذف ما هو موصوف
وبه لا يفسد في الزرع ولا يفسد في الزرع انما هو موصوف فيكون

بالفتى

على المني لأن اندفق الماء على نزل الماء في رجعه تعود على الإنسان فالمصير
 مقطوع إلى المفعول أي الله قادر على شيء فعل هذا وقوله يوم تسمى أبعد أحدها
 هو قوله قادر الثاني على التبيين أي يجمع بينه وبين الثالث بقوله يوم تسمى أبعد أحدها
 يجوز أن يعمل فيه رجعة للفصل بينهما بالخبر وقيل المصير في رجعة الماء أي قوله
 على الماء ولا تحليل أوفى الصليب وقوله في كتابي مقطوع عن قوله يوم تسمى
 المصير في عمل فيه أذكر وروينا نعت المصير عند ذنوب أي إلى الأبد وروينا
 أنه يوم تسمى وهو مصدق عند وفي الزيادة والأصل في يوم **سورة الأعراف**
 بسم الله الرحمن الرحيم متع اسم ربك قبل الفطوات شهادة وقيل في الكلام
 متع اسم ربك في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي
 وقيل في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي
 آخر قيل هو نعت لشيء وقيل هو حال من المصير أي المصير في كتابي وقيل في كتابي
 كذا في بعض النسخة **قوله تعالى** فلا تسمي قبل الأمانة أي ما تسمى وقيل في
 ولم يكن لشواقة روي لا يسمي قبل الأمانة أي ما تسمى وقيل في
 سأل الله على العينة وبالنسبة على الخطاب أي المصير ذلك **سورة الأعراف**
 بسم الله الرحمن الرحيم **قوله تعالى** وهو هو استدعاء وخاتمة جنه وتوسيد
 ظرف الخبر فاعلم وصف المصير ما كانت عليه في الدنيا من ضيق وعناء يكون
 في موضع نصب على الفعل الباب وإن يكون ضمما على ذلك **قوله تعالى** إلا أن تقول
 هو استثناء منقطع وطع ولا ياب منه رب يوجب مثل القيام والصبا أدلت الملو
 بقاء لا يكسار ما قبلها واعتلاهما في الفعل وقوله في تبدل البناء وأصله أبواب
 عامر عال فاجتمعت الواو والباء وسقط الألف والشكر فبقيت الواو والباء

على المني لأن اندفق الماء على نزل الماء في رجعه تعود على الإنسان فالمصير
 مقطوع إلى المفعول أي الله قادر على شيء فعل هذا وقوله يوم تسمى أبعد أحدها
 هو قوله قادر الثاني على التبيين أي يجمع بينه وبين الثالث بقوله يوم تسمى أبعد أحدها
 يجوز أن يعمل فيه رجعة للفصل بينهما بالخبر وقيل المصير في رجعة الماء أي قوله
 على الماء ولا تحليل أوفى الصليب وقوله في كتابي مقطوع عن قوله يوم تسمى
 المصير في عمل فيه أذكر وروينا نعت المصير عند ذنوب أي إلى الأبد وروينا
 أنه يوم تسمى وهو مصدق عند وفي الزيادة والأصل في يوم **سورة الأعراف**
 بسم الله الرحمن الرحيم متع اسم ربك قبل الفطوات شهادة وقيل في الكلام
 متع اسم ربك في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي
 وقيل في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي وقيل في كتابي
 آخر قيل هو نعت لشيء وقيل هو حال من المصير أي المصير في كتابي وقيل في كتابي
 كذا في بعض النسخة **قوله تعالى** فلا تسمي قبل الأمانة أي ما تسمى وقيل في
 ولم يكن لشواقة روي لا يسمي قبل الأمانة أي ما تسمى وقيل في
 سأل الله على العينة وبالنسبة على الخطاب أي المصير ذلك **سورة الأعراف**
 بسم الله الرحمن الرحيم **قوله تعالى** وهو هو استدعاء وخاتمة جنه وتوسيد
 ظرف الخبر فاعلم وصف المصير ما كانت عليه في الدنيا من ضيق وعناء يكون
 في موضع نصب على الفعل الباب وإن يكون ضمما على ذلك **قوله تعالى** إلا أن تقول
 هو استثناء منقطع وطع ولا ياب منه رب يوجب مثل القيام والصبا أدلت الملو
 بقاء لا يكسار ما قبلها واعتلاهما في الفعل وقوله في تبدل البناء وأصله أبواب
 عامر عال فاجتمعت الواو والباء وسقط الألف والشكر فبقيت الواو والباء

[illegible]